

الدُّكْتُور

عَبْدُ الرَّزَّاقِ السِّنْهَوْرِي

إِسْلَامِيَّةُ الدَّوْلَةِ

وَالْمَدِينَةِ

وَالْقَانُونِ

د. محمد عيسا

دار السلام

الطبعة والنشر والتوزيع والزحمة



الدكتور عبد الرزاق السنهوري

إسلامية الدولة والمدنية والقانون

تأليف
د محمد عمارة

دار السلام

الطبعة والنشر والتوزيع والترجمة

كافة حقوق الطبع والنشر والترجمة محفوظة

للساشر

دار السلام للطباعة والنشر والتوزيع والترجمة

أصحابها

عبد الفادر محمود البكار

الطبعة الأولى

١٤٣٠ هـ - ٢٠٠٩ م

بطاقة فهرسة

فهرسة أثناء النشر إعداد الهيئة المصرية العامة للكتاب
والوثائق القومية - إدارة الشؤون الفنية

عمارة، محمد، ١٩٣٤.

الدكتور عبد الرزاق السنهوري : إسلامية الدولة وللدولة
والقانون / تأليف محمد عمارة. - ط ١. - القاهرة :
دار السلام للطباعة والنشر والتوزيع والترجمة، [٢٠٠٨ م]. -
٢٣٢ ص. ٢٤١ سم.

للملح ١ : ٦٩٠ - ٣٤٢ ٩٧٧

١ - الاقتصاديون. ٩٢٣,٣

٢ - الإسلام والاقتصاد.

٣ - السنهوري، عبد الرزاق، ١٨٩٥ - ١٩٧١.

أ - المؤلف.

دار السلام

للطباعة والنشر والتوزيع والترجمة

ش.م.م

تأسست الدار عام ١٩٧٣ م وحصلت
على جائزة أفضل ناشر للقرآن الكريم
أعوام متتالية ١٩٩٩ م، ٢٠٠٠ م،
٢٠٠١ م هي مقر الجائزة تخريباً بعد
ثلاث مئة في منطقة النسيج

جمهورية مصر العربية - القاهرة - الإسكندرية.

الإدارة : القاهرة : ٢٩ شارع عمر لغني مولي لشارع عباس العباد خلف مكتب مصر للطباعة
عند المحديقة الدولية وأمام مسجد الشهيد عمرو الشتريني - مدينة نصر
هاتف : ٢٢٧٠٤٢٨٠ - ٢٢٧٤١٥٧٨ (٠٢٠٢) فاكس : ٢٢٧٤١٥٧٠ (٠٢٠٢).

المكتبة : فرع الأزهر : ١٢٠ شارع الأزهر الرئيسي - هاتف : ٢٥٩٣٢٨٢ (٠٢٠٢) -
المكتبة : فرع مدينة نصر : ١٠ شارع الحسن بن علي متفرع من شارع علي أمين امتداد شارع
ميشيخي الحامي - مدينة نصر - هاتف : ٢٤٠٥٢٦٤٢ (٠٢٠٢) -

المكتبة : فرع الإسكندرية : ١٢٧ شارع الإسكندر الأكبر - الشاطي بجوار جمعية الشبان المسلمين
هاتف : ٥٩٣٢٢٠٥ - فاكس : ٥٩٣٢٢٠٤ (٠٢٠٣) -

بريداً : القاهرة : ص ب ١٦١ القومية - الرمز البريدي ١١٦٣٩

البريد الإلكتروني : info@dar-alsalam.com

موقعنا على الإنترنت : www.dar-alsalam.com

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فَهْرَسُ الْمَحْتَوَاتِ

٥	تقديم
١٣	بطاقة حياة
١٥	١- الميلاد.. والنشأة.. والتعليم
	٢- العمل بالنيابة والتدريس.. والمشاركة في ثورة سنة ١٩١٩ م
٢٠	(سنوات: ١٩١٧ - ١٩٢١ م)
٢٣	٣- الابتعاث إلى فرنسا (سنوات: ١٩٢١ - ١٩٢٦ م)
	٤- العودة إلى مصر.. والتدريس بكلية الحقوق.. والإنتاج الفكري
٣٠	والنشاط العلمي (سنوات: ١٩٢٦ - ١٩٣٥ م)
٣٧	٥- الرحلة الأولى إلى العراق.. (١٩٣٥ - ١٩٣٦ م)
	٦- العودة إلى مصر عميداً للحقوق.. والعمل بالقضاء.. والمحاماة..
٣٩	وزارة المعارف (سنوات: ١٩٣٦ - ١٩٤٣ م)
	٧- الرحلة الثانية إلى العراق.. وسوريا لوضع القوانين المدنية
٤٦	(سنتي: ١٩٤٣، ١٩٤٤ م)
٤٩	٨- ولاية وزارة المعارف.. ومجلس الدولة (سنوات: ١٩٤٥ - ١٩٥٤ م)
٦٣	٩- الوفاق.. والشقاق مع ثورة يوليو (سنوات: ١٩٥٢ - ١٩٧١ م)
٧٧	ثبت بأعمال السهنوري القانونية والفكرية
٨٣	الوجه الإسلامي لعبقرية السهنوري:
٨٥	منهاج هذه الدراسة
٨٩	في الإيمان بالله
١٠٠	هيئة الأمم الإسلامية
١٢٠	الإسلام: دين ودولة.. دين الأرض ودين السماء

١٣١	المدينة الإسلامية
١٤٥	إحياء الشريعة الإسلامية
١٨٩	تجديد الفقه الإسلامي
١٩٧	- وأخيرًا
٢٠٣	الفهارس
٢٠٥	أولاً: فهرس الآيات القرآنية
٢٠٥	ثانيًا: فهرس الحديث الشريف
٢٠٦	ثالثًا: فهرس المذاهب والفلسفات
٢٠٧	رابعًا: فهرس الأعلام
٢١٤	خامسًا: فهرس الكتب والمطبوعات
٢٢٢	سادسًا: فهرس الأشعار
٢٢٧	سابعًا: فهرس المصادر والمراجع



تَقْدِيم

منذ منتصف ستينيات القرن العشرين.. بل ومنذ كتابتي لما كتبت عن عبد الرحمن الكواكبي (١٢٧٠ - ١٣٢٠هـ / ١٨٥٤ - ١٩٠٢م) وأنا طالب بكلية دار العلوم، جامعة القاهرة - في النصف الثاني من عقد الخمسينيات - آمنت أن إحياء تراث أعلام علماء مدرسة الإحياء والتجديد الإسلامي - من رفاة الطهطاوي (١٢١٦ - ١٢٩٠هـ / ١٨٠١ - ١٨٧٣م) إلى جمال الدين الأفغاني (١٢٥٤ - ١٣١٤هـ / ١٨٣٨ - ١٨٩٧م) إلى محمد عبده (١٢٦٥ - ١٣٢٣هـ / ١٨٤٩ - ١٩٠٥م) إلى الكواكبي.. إلى علي مبارك (١٢٣٩ - ١٣١١هـ / ١٨٢٣ - ١٨٩٣م) ورشيد رضا (١٢٨٢ - ١٣٥٤هـ / ١٨٦٥ - ١٩٣٥م) .. إلخ.. إلخ - هو بمثابة التوجيه لعقل الأمة وأنظار صفوتها الفكرية نحو منابع المشروع الحضاري النهضة الكفيل بإخراج هذه الأمة من مناهة فكريات ونظريات التغريب والاستلاب الحضاري.. وإخراجها أيضًا من مستنقع التقليد والجمود.. أي: من شقي التقليد الأعمى: تقليد الغرب، وتقليد عصر التراجع في تاريخنا الحضاري.

ففي تراث أعلام هذا التيار الإحيائي التجديدي نقاط الانطلاق، والمعالم الأساسية لمشروع حضاري نهضوي، فيه تتواصل الروح الحضارية الأصولية الإسلامية السارية في ضمير الأمة ومدنيتها وتاريخها وثقافتها.. وفيه - كذلك - استشراف فقه الواقع الذي عاش فيه هؤلاء الأعلام.. وفيه - أيضًا - التطلع إلى المستقبل الذي تستعيد فيه الأمة الإسلامية مكانتها الطبيعية في إمامة الأمم وطلعة الحضارات.

وعلى هذه المعالم الأساسية، في هذا المشروع الحضاري، يجب أن يكون البناء.. والإضافة.. والتطوير..

ولقد حققت - بحمد الله وعونه - إنجازًا متميزًا بإحياء وتحقيق ودراسة تراث كوكبة من هؤلاء الأعلام، الذين عاد تراثهم إلى الفعل والتأثير في حياتنا الفكرية والثقافية المعاصرة من جديد.



واليوم.. والجدل يتزايد حدة حول «هوية القانون» الذي نختار تنظيم وحكم الواقع الحياتي الذي نعيشه ونطلع إليه - وهو الجدل الذي يدور بين دعاة «أسلمة الفقه الحديث

و«القانون المعاصر»، ودعاة «استعارة فلسفة القانون الوضعي الغربي».. هذا الجدل الذي أحدث ويحدث صدعاً في عقل النخبة، أدى إلى تبديد طاقاتها..

لا أجد أفضل ولا أقدر على حسم هذا الجدل، والحكم في هذا النزاع، من قاضي مصر الأكبر، ومشرعيها الأبرز، وأعظم فقهاء الأمة في القانون الحديث والمعاصر، الدكتور عبد الرزاق أحمد السنيهوري باشا (١٣١٣ - ١٣٩١ هـ / ١٨٩٥ - ١٩٧١ م).. لإمامته في القانون الحديث قد انعقد عليها إجماع فقهاء وقضاة وأساتذة هذا القانون الحديث - عرباً ومسلمين وأجانب - وإمامته في الشريعة الإسلامية والفقه الإسلامي - وهي التي يجعلها الكثيرون - والتي سيكشف هذا الكتاب عن معالمها وحقائقها.. هذه الإمامة في هذين الميدانين، هي التي ترشح السنيهوري ليكون أقدر وأعدل القضاة في هذا النزاع المحتدم حول «هوية القانون» الأنسب لحكم واقع العرب والمسلمين.

فأهل القانون العصري قد توجوا السنيهوري إماماً لفقهاء القانون الحديث.. وأكبر وأهم الدول والحكومات العربية قد عهدت إليه ببناء صرح القوانين المدنية الجديدة والدساتير الحديثة فأنجزها.. أما فقهاء القانون في أوروبا وخاصة في إنجلترا وفرنسا فإنهم أدركوا - وخاصة الذين جمعوا منهم بين فقه القانون الغربي وفقه قوانين الشريعة الإسلامية - أدركوا وسوخ قدم السنيهوري في الشريعة الإسلامية والفقه الإسلامي، فأطلقوا عليه لقب «الإمام الخامس» إشارة إلى إمامته في هذا الميدان بعد الأئمة العظام للمذاهب الإسلامية الأربعة: أبي حنيفة (٨٠ - ١٥٠ هـ / ٦٩٩ - ١٧٦٧ م) ومالك (٩٣ - ١٧٩ هـ / ٧١٢ - ٧٩٥ م) والشافعي (١٥٠ - ٢٠٤ هـ / ٧٦٧ - ٨٢٠ م) وأحمد بن حنبل (١٦٤ - ٢٤١ هـ / ٧٨٠ - ٨٥٥ م).. أطلقوا عليه هذا اللقب، منذ مرحلة دراسته للدكتوراه بفرنسا في منتصف عشرينيات القرن العشرين، والتي أنجز فيها رسالتين للدكتوراه - من جامعة ليون - إحداهما في القانون المدني، والثانية في فقه الخلافة الإسلامية، كعصبة أمم إسلامية، تقوم على المدنية الإسلامية والشريعة الإسلامية، والتجديد لتراث الأمة في فقه المعاملات، مع دبلوم من معهد القانون الدولي بجامعة باريس^(١).

(١) وليس معنى ذلك أن السنيهوري أتفه من أصحاب وأتباع الأئمة الأربعة.. وإنما معناه أنه المجدد - يستباح جديد - لتفه هذه المذاهب، مقارنةً بالقانون الحديث.. فهو صاحب مذهب جديد في الفقه الإسلامي، وإمام العصر الحديث.

لقد أدرك فقهاء القانون الأوروبي في السنيهوري - منذ فجر حياته العلمية - حامل رسالة تجديد الفقه الإسلامي، وبعث المدنية الإسلامية، وبناء النهضة الشرقية.. فغلغلو عليه الآمال - كفقهاء قانون - في بعث وتجديد الدراسات الفقهية الإسلامية، وذلك لإغناء المنظومات القانونية العلمية، عندما تقارن بالفقه الإسلامي الجديد.

وحمل السنيهوري هذه « الرسالة - الحلم » .. وغير سنوات حياته الحسنة - التي قاربت الثمانين عامًا - أنجز الرجل ما لم ينجز عظيم من عظماء الجيل الذي عاش فيه.

فهو عندما وضع القانون المدني المصري - ومراعاة لارتباط القانون المصري بالقانون الفرنسي منذ القرن التاسع عشر.. وللقيود الاستعمارية والامتيازات الأجنبية التي كانت تحول دون الاستقلال القانوني لمصر - قد جعل مصادر هذا القانون المدني:

١ - القانون الغربي.. وخاصة في صياغاته المتقدمة وتقنياته المضبوطة.

٢ - والقضاء المصري.. الذي أرمى الكثير من التقاليد والمبادئ التي احتكمت إلى العرف والواقع.. والشريعة الإسلامية.

٣ - والشريعة الإسلامية.. وتراث فقه المعاملات الإسلامي.

فخطا بذلك خطوة كبيرة نحو هدفه وحلم حياته: أسلمة القانون.

فلما وضع القانون المدني العراقي والسوري والليبي.. والقوانين الكويتية « اقتراب أكثر.. وتوضح أكثر في اكتشاف أبعاد وإمكانات الفقه الإسلامي.. وأعانه على الاقتراب الأكثر من أسلمة هذه القوانين ذلك الارتباط التاريخي بين قوانين تلك البلاد والفقه الإسلامي، ممثلًا في « مجلة الأحكام العدلية »، التي قُنت فيها الدولة العثمانية فقه معاملات المذهب الحنفي منذ سنة (١٢٨٦هـ / ١٨٦٩م).. فجعل السنيهوري مصادر القوانين المدنية الحديثة التي وضعها هذه الأقطار:

١ - الشريعة الإسلامية.. ممثلة في مجلة الأحكام العدلية؛ وفي كتاب « مرشد الخيران »، الذي قُنت فيه الفقيه والقانوني الفد محمد قدري باشا (١٢٣٧ - ١٣٠٦هـ / ١٨٢١ -

= وإذا كان فقهاء الغرب من الأوروبيين والمسلمين المتخصصين في الشريعة الإسلامية بالجامعات الغربية - وخاصة الإنجليزية - قد أطلقوا عليه لقب « الإمام الخامس » فلقد أطلق عليه علماء العراق لقب « الفقيه الإمام ».. أما في مجمع اللغة العربية فلقد أطلق عليه لقب « شافعي الزمان ».

١٨٨٨م) فقه المذهب الحنفي على نحو أكثر دقة وتقدمًا وعصرية من مجلة الأحكام العدلية.. وأيضًا كما تمثلت هذه الشريعة في تراث مذاهب الفقه الإسلامي، والتي أبحر فيها السنهوري بعظمة ووعي واقتدار.

٢- والقانون المدني المصري.. الذي جعله السنهوري حلقة الوصل التي أفادت هذه القوانين ميزات الصياغة وفنون التقنين.. وثمرات المقارنات بين المنظومات المتميزة في القانون.. ولقد اعتبر السنهوري عمله في إنجاز هذه القوانين المدنية - المستندة إلى الشريعة الإسلامية.. وإلى القانون المدني المصري - اعتبر ذلك بمثابة مرحلة للمقارنة، تستحث على النهوض بالفقه الإسلامي - دراسة.. واجتهادًا.. وتقنيًا - حتى نصل إلى الهدف الأعظم: قانون عربي خالص للإسلامية، يضاهي! بل ويتفوق على المنظومات القانونية العالمية.. إن في الصياغة أو في القواعد والمبادئ والنظريات.



إن أفضلية الشريعة الإسلامية، وفقه معاملاتهما - عند السنهوري - لم تكن مجرد موقف نظري، مرده الانحياز للإيمان الديني بالإسلام.. وإنما كانت هذه الأفضلية - فوق ذلك ومعه - ثمرة خبرة غنية نابعة من مقارنة القوانين الغربية والمصرية بالشريعة الإسلامية.

وفي دراسته عن (تنقيح القانون المدني المصري، وعلى أي أساس يكون هذا التنقيح) - والتي كتبها في العيد الخمسيني للمحاكم الأهلية المصرية سنة (١٩٣٣م) - مقارنات غنية بين أحكام الشريعة الإسلامية ونظائرها في القانون المصري - المأخوذ عن القانون الفرنسي، والقوانين الغربية - يرصد فيها السنهوري تميز الشريعة الإسلامية وامتيازها، إن في فلسفة التشريع، أو في ملاءمة هذه الفلسفة التشريعية الإسلامية للواقع المعاصر، أو حتى في الصياغة الفقهية والقانونية المضبوطة لكثير من الأحكام.

ولقد غاص السنهوري في بحار مذاهب الفقه الإسلامي ليضرب الأمثال على امتياز الشريعة الإسلامية في كثير من التقنيات.. من مثل «مسؤولية التمييز» و «نظرية تحمل التبعة» و «حوالة الدين» و «هلاك الزرع في العين المؤجرة» و «انقضاء الإيجار بموت المستأجر» و «انقضاء الإيجار بالعدر» و «الإبراء» و «الملكية الشائعة» و «حقوق الارتفاق» و «التزامات المؤجر» و «إيجارات الأراضي الزراعية» و «ضمان المستعير في

عارية الاستعمال « و « الدعوى البوليصية » و « الغبن في القسمة » و « التعسف في استعمال الحق » و « النزعة المادية » ... إلخ.. إلخ.. إلخ.

بل لقد رأينا حتى اختيارات السنهوري - في القانون المدني المصري - اختياراته من القوانين الغربية، وترجيحاته بين أحكامها، قد حكمتها الشريعة الإسلامية وفقه معاملاها، قبل أن تحكمها فلسفة تلك القوانين في التشريع.. فهو قد اختار ورجح من تلك التقنيات الغربية ما اتفقت فيه مع الشريعة الإسلامية، في فلسفة التشريع والمبادئ والقواعد.

فراينا قد فضّل النزعة المادية على النزعة النفسية الباطنية، وهي التي اعتمدها القانون الجرمانى - على عكس القانون الفرنسي - لا لأن القانون الجرمانى قد اختارها، وإنما لأنه قد وافق فيها الشريعة الإسلامية.. ثم أخذ الأحكام التطبيقية المادية استنادًا للفقهاء الإسلامى، واستعانة بالصياغات الفقهية الإسلامية، مع الاستفادة من ثراء القانون الغربى في الصياغة وفن التقنين.

لقد تبوأ السنهوري باشا عرش التجديد القانونى في الوطن العربى والشرق الإسلامى على امتداد عقود القرن العشرين.. وكانت بداية التجديد - في مذهب السنهوري - هي العودة إلى فقه فقهاءنا القدماء.. وكان تميز الفقه المصرى - مثلاً.. في مذهبه - هو عين إسلامية هذا الفقه.. وكان اعتماد المنهج المقارن بين الفقه الإسلامى والمجموعات القانونية الغربية هو السبيل لجعل الفقه الإسلامى عنصرًا من عناصر نهضة وإثراء الفقه العالمى.. وكانت - عند السنهوري - إسلامية الفقه والقانون المصرى هي الرابطة الجامع بين مصر وأمم الشرق العربى والإسلامى.. فوحدة الشريعة والقانون هي معلّم من معالم وحدة الشرق، كمدنية وحضارة وجامعة سياسية لعصبة الأمم الإسلامية.

فالرجل لم يكن مجرد « صانع للقوانين »، وإنما كان إمامًا من أئمة النهضة الشرقية الإسلامية، التي ينهض فيها القانون بدوره المتميز في إقامة الجامعة الإسلامية من جديد!



لذلك.. كان البعث الإسلامى للأمة وللشرق هو حلم السنهوري ورسالة حياته، منذ وعى هذه الرسالة إلى أن صعدت روحه إلى مولاه.

وإذا كان الرجل قد جعل من ذكرى عيد ميلاده - طوال سنوات حياته - كما سجل ذلك في (أوراقه الشخصية) - مناسبة لتجديد إيمانه بالله تعالى ودعائه لمولاه، فإننا لا

الشيخ عبد الرزاق السنهوري

برئاسة هيئة مؤسسة وادي

بطاقة حياة

• لقد وحسب الله شيئاً فأوبى، ووحدي صلاً فهدني، ووحدي
عدلاً فأعابني، وبى لئادل جهدي في الأفتقر ليتيم، ولا مهر
يسأل، وأرأى أحدث بنعمة وبى..

• لم سلمت في لوصة لمصطفى كامل وأمامدين شعوري
الإسلامي لرحال من مثل الكواكبي وحاوش وفريد وحدي

• ويرشني بشرت به أكثر العطاء حياة الشظف وصادقة سي
عاشوها أوبى حيدهم، فمحت في أحلافهم روح اصلافة، فأدقو
الحياة بأسهم بعد أن أذاقتهم بأساءها

• رعرصي هو الحققة الإجابة ولا سين هاجر العدم ووه
كل المجد

«السنهوري»

١ - الميلاد.. والنشأة.. والتعليم

• الملك عبد رزق حمد حسين بن راشد (١٣١٣ - ١٣٩١ هـ - ١٩٥٥ - ١٩٧١ م)
هو أديب الفقهاء، وفتية الأدب، وعميد فقه الديار الحديثة في هذه الجزيرة
وصانع العديد من دستائر الدول العربية التي استقلت حديثاً. ووضع مقوماتها القانونية
والمسورية في العهد بدول مصر الحديثة. وهو أحد عظمى بصيرة في حرب
عنه من، وحديث لأحكامه التي تضمنت حرباً لأمة، عديداً من "محسب دولة"
بمصر - إن مرحلة الفيلان الساسي والأحمر هي سبقت ثورة ٢٣ يونيو سنة
(١٩٥٢م).. وفي مرحلة القلق الدستوري والاضطراب التي شملت هذه الفترة

[illegible][illegible]

ومع الإمامة في كل هذه المقادير، كما شهد في مقاصد

بعد ذلك في سنة ١٩٠٠م (١٣١٣هـ) - ١١ أغسطس
 سنة ١٩٠٠م (١٣١٣هـ) - ١١ أغسطس
 سنة ١٩٠٠م (١٣١٣هـ) - ١١ أغسطس

سنة ١٩٠٠م (١٣١٣هـ) - ١١ أغسطس
 سنة ١٩٠٠م (١٣١٣هـ) - ١١ أغسطس



• ولد في مدينة الإسكندرية ١٩٠٠م (١٣١٣هـ) - ١١ أغسطس
 سنة ١٩٠٠م (١٣١٣هـ) - ١١ أغسطس
 سنة ١٩٠٠م (١٣١٣هـ) - ١١ أغسطس

• ولد في مدينة الإسكندرية ١٩٠٠م (١٣١٣هـ) - ١١ أغسطس
 سنة ١٩٠٠م (١٣١٣هـ) - ١١ أغسطس
 سنة ١٩٠٠م (١٣١٣هـ) - ١١ أغسطس

• ولد في مدينة الإسكندرية ١٩٠٠م (١٣١٣هـ) - ١١ أغسطس
 سنة ١٩٠٠م (١٣١٣هـ) - ١١ أغسطس
 سنة ١٩٠٠م (١٣١٣هـ) - ١١ أغسطس

• وشن پسر محمد باقری را که شهادت خود را در سال ۱۹۱۳ هـ. ق. در "مجله" ثبت کرده
حقایق جدید را در شماره ۲۰ خرداد ۱۳۰۲ هـ. ق. در مجله "مجله" ثبت کرده
است. (مجله)

• وشن پسر محمد باقری را که شهادت خود را در سال ۱۹۱۳ هـ. ق. در "مجله" ثبت کرده
حقایق جدید را در شماره ۲۰ خرداد ۱۳۰۲ هـ. ق. در مجله "مجله" ثبت کرده
است. (مجله)

• وشن پسر محمد باقری را که شهادت خود را در سال ۱۹۱۳ هـ. ق. در "مجله" ثبت کرده
حقایق جدید را در شماره ۲۰ خرداد ۱۳۰۲ هـ. ق. در مجله "مجله" ثبت کرده
است. (مجله)

• وشن پسر محمد باقری را که شهادت خود را در سال ۱۹۱۳ هـ. ق. در "مجله" ثبت کرده
حقایق جدید را در شماره ۲۰ خرداد ۱۳۰۲ هـ. ق. در مجله "مجله" ثبت کرده
است. (مجله)

• وشن پسر محمد باقری را که شهادت خود را در سال ۱۹۱۳ هـ. ق. در "مجله" ثبت کرده
حقایق جدید را در شماره ۲۰ خرداد ۱۳۰۲ هـ. ق. در مجله "مجله" ثبت کرده
است. (مجله)

• وشن پسر محمد باقری را که شهادت خود را در سال ۱۹۱۳ هـ. ق. در "مجله" ثبت کرده
حقایق جدید را در شماره ۲۰ خرداد ۱۳۰۲ هـ. ق. در مجله "مجله" ثبت کرده
است. (مجله)

• وشن پسر محمد باقری را که شهادت خود را در سال ۱۹۱۳ هـ. ق. در "مجله" ثبت کرده
حقایق جدید را در شماره ۲۰ خرداد ۱۳۰۲ هـ. ق. در مجله "مجله" ثبت کرده
است. (مجله)

٢ العمل بالنيابة والتدريس والمشاركة في ثورة سنة (١٩١٩م)

• وفي نفس العام الذي نال فيه الشهوري * ليسانس الحقوق - سنة (١٩١٧م) - عُيِّن في مكتب قضاء محكمة في مدينة * مشوية * بـ * مصر * - وهو في هذا المنصب حينئذٍ شهور عدة لأنه، ولم يحسنه شخص من قبل في هذا المنصب فكتب مذكرته (٣٠١ - ١٩١٨م) عن الأخطاء التي ارتكبها في عمله بـ * مصر *.

" فرأى أن يريح نفسه في شهرين - سبعة عشر - ومما دونه لا يريه من عمله في مكتبه عندئذٍ : حده بعد احترازي، وفرضها عليها شره، كما عرفت، سواء كانت عليه أو معدومة، وما يفتريه ويرى من تعصب وحرارة، وما استعجلته من ضرر وب الخيانة * عند كل هذا يدهشي، ثم يدهشي * في المسلمين يتعجبون مما أظهرته أوروبا من توحشها تجاهنا * عند * * * * * بعضهم من * * * * * خيانتهم * * * * * لا يصدقون * * * * * ويدينون * * * * * ادلة بوجداني * * * * * وتسمع عن * * * * * وكتبت، وقد بحثت عن مذكورة * * * * * الذي أضاف مذبذبة * * * * * عن رفوف * * * * * بها مبررات الذنب للحروف الذي عكّر عليه الماء * * * * * عن حروف * * * * * حتى يمس حذره * * * * * تمنع يديه التي تنفتت، وأن يتحد له قروناً من حديد يستصعب * * * * * حق بها أحشاء الذنب إذا حدثته نفسه بالاعتداء عليه "

• وفي مدينة المنصورة، أثناء عمله بالنيابة العامة، تفجرت أحداث ثورة مصر بوصفها كبرى ثورة سنة (١٩١٩م) في مصر (الاسم * * * * * بوصفها * * * * * الاحتلال الإنجليزي عن وادي النيل * * * * * مع حساسية بوصفها * * * * * ثواب الوطني عبد الرزق السهوري من الانحراط في مواكب الثورة بوصفها، فكان من الدعوة إلى إضراب الموظفين، وترغم هذا الإضراب، مع أن وصفاً * * * * * مع * * * * * مصر * * * * * بعد عهدهم * * * * *

• يمكن هذا بالعرب على السهوري * * * * * سنة ثورة (١٩١٩م) - وهو موظف * * * * * كان يكتب في * * * * * وحب * * * * * إراء الأمة ونهضتها (١٩ - ١٠ - ١٩١٨م) فضل

" ربه لا يهيم كل شئ - يخلص بعض من مسوده في مشوره - منتصب -
ولا يكمي شئ في محرم - فعلى هذا شعور - ثم احب ان يخلص كثير من الناس في
تقدم "

ثم بعد ذلك في شئ - ابي و ع سعد خير - شأ (٢١٣ - ٣٢٦) ع
٨٥٧ (٩٢٧ م) - فذكره في سلسله الاسعارة - وهو من عده مضمونه في عده
تسوده - فبعد ذلك - فذكره في سلسله الاسعارة - وهو من عده مضمونه في عده

• وقد ساهى سببه في ربه - ابي و ع سعد خير - شأ (٢١٣ - ٣٢٦) ع
محبه ففقد - و في حرم - (٩٢٧ م) - فذكره في سلسله الاسعارة - وهو من عده مضمونه في عده
في شوره - و في حرم - فذكره في سلسله الاسعارة - وهو من عده مضمونه في عده (٩١٩ م)
في مذكراته - وهو بامبوطي (٢٧ - ٣ - ١٩١٩ م) - شوره

" فرت يوم في إحدى الحروب - فذكره في سلسله الاسعارة - وهو من عده مضمونه في عده
محبه ففقد - و في حرم - (٩٢٧ م) - فذكره في سلسله الاسعارة - وهو من عده مضمونه في عده
في شوره - و في حرم - فذكره في سلسله الاسعارة - وهو من عده مضمونه في عده (٩١٩ م)
في مذكراته - وهو بامبوطي (٢٧ - ٣ - ١٩١٩ م) - شوره

ثم قد قرب كثير من هذه مضمونه - و قد ثبت في سلسله الاسعارة - وهو من عده مضمونه في عده
محبه ففقد - و في حرم - (٩٢٧ م) - فذكره في سلسله الاسعارة - وهو من عده مضمونه في عده
في شوره - و في حرم - فذكره في سلسله الاسعارة - وهو من عده مضمونه في عده (٩١٩ م)
في مذكراته - وهو بامبوطي (٢٧ - ٣ - ١٩١٩ م) - شوره

• في سلسله الاسعارة - فذكره في سلسله الاسعارة - وهو من عده مضمونه في عده
محبه ففقد - و في حرم - (٩٢٧ م) - فذكره في سلسله الاسعارة - وهو من عده مضمونه في عده
في شوره - و في حرم - فذكره في سلسله الاسعارة - وهو من عده مضمونه في عده (٩١٩ م)
في مذكراته - وهو بامبوطي (٢٧ - ٣ - ١٩١٩ م) - شوره

وہی ذات عزت، جس سپر کی لاشوں نے اس کے حاکم کے لئے سی
درمیان میں رہا ہے؟ جس نے اس کے لئے اس کے لئے
موجود ہے؟ جس نے اس کے لئے اس کے لئے
اس نے اس کے لئے اس کے لئے

من ذل يسموون حطب معه حطب من لأدب يعني في الأمة حريسته
التي يقيم معها، وبعض أصدقائه وأصدقاءه له لأدب معاد له مع
أدب له قيمة، إذا ما قورن بالأدب الحسني، ياتي له من سيرة

¹ یہ ایک 2 اب : یہ وہ ہے جس پر قبضہ کر مکرہ ہے جس

• وغير اسمه لنفسه بين ومدهشني رأيا سيوري عصفه ويدا في ثوبه دما
فجر حياته العلمية - مشروع النهضة الإصلاحية والإحيائية و سجدته بشروا شعوبه
بالإسلام ومدنيته وشريعته.. فيكتب « مواد البرنامج » الذي مثل رسالته لإصلاحه التي
يقسها على مرحلتين الأولى على إصلاح أسس المجتمع ثم على إصلاح أحواله
التي عمل فيها.. كتابا ومشكرا.. ومد سدا عذرا وحسنا يدا سدا ومساك يدا سدا
لديته. وحاربا للعدل في محراب القضاء وحاربا لسياسة ونزوة وسودا سدا
واخلق العظيم

١ - حقيقة جديدة : سنة شريعة الإسلامية : مما هو - شائع الاخرى ، حتى
يتسفر فتح باب الاجتهاد في تلك شريعة جديدة ، وحسب مؤثر - ثبوتاً جديداً في لقوانين
المستقلة للأمة . أسأل الله أن يحسن هذا العمل

٢- كنت أظلم صغيراً بالجامعة الإسلامية.. وكنت أتعجب.. لأن أراه أحياناً
وأكثر حديثاً عن أن دول حدها عدد كبير من التجارب والدراسة أرجو أن
أحتار

٣ ووردت في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٨٤ هـ

ومن اتجاه السياسي والعسكري (أي بعدن) ومع ذلك، يندم مسيو في كثير
هذه الرسالة خاصة في عهد مسيو (الاقتصاد) عن (قوة الخلافة) ويقول
يصحح حسنة أمم شرقية (مقدما) بعد جزء من حيزه (مقدما) بعد جزء من حيزه
باعتبار في جمع الإسلام، وفي ذات الوقت تغيير بين الإسلام وبين جمع الخلافة
في كتابه في كتابه عن حكمه حرمه في الجامعة الإسلامية، وأنجزه في كتابه
في معهد الدراسات والبحوث الإسلامية.

في مسيو في رسالة عن (خلافة) في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه
و في مسيو في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه
في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه

في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه
في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه
في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه

في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه
في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه
في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه

في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه
في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه
في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه

في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه
في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه
في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه

في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه
في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه
في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه

في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه
في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه
في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه

في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه
في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه
في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه (مكتبة) في كتابه

• وہی قوم کا تصور ہوگا۔ لاجپت علی سہسپتی نے فلسفی نے یہ تصور پیش کیا ہے کہ جو قوم
 شہر کی دھڑکیں نہیں دے، بلکہ اس قوم کے لئے ایک دھڑکا ہے، جس کا تصور یہ ہے کہ
 کہ یہ قوم ہو یہ وہ قوم ہے جس کا تصور یہ ہے کہ اس قوم کے لئے ایک دھڑکا ہے، جس کا تصور یہ ہے کہ
 لائے گا یہی "اس قوم کے لئے ایک دھڑکا ہے" اس قوم کے لئے ایک دھڑکا ہے، جس کا تصور یہ ہے کہ
 اس قوم کے لئے ایک دھڑکا ہے، جس کا تصور یہ ہے کہ اس قوم کے لئے ایک دھڑکا ہے، جس کا تصور یہ ہے کہ
 کہ یہ قوم ہو یہ وہ قوم ہے جس کا تصور یہ ہے کہ اس قوم کے لئے ایک دھڑکا ہے، جس کا تصور یہ ہے کہ
 شہر کے لئے ایک دھڑکا ہے، جس کا تصور یہ ہے کہ اس قوم کے لئے ایک دھڑکا ہے، جس کا تصور یہ ہے کہ
 قوم، جس کا تصور یہ ہے کہ اس قوم کے لئے ایک دھڑکا ہے، جس کا تصور یہ ہے کہ

ہم کہہ چکے ہیں کہ اس قوم کے لئے ایک دھڑکا ہے، جس کا تصور یہ ہے کہ اس قوم کے لئے ایک دھڑکا ہے، جس کا تصور یہ ہے کہ
 کہ یہ قوم ہو یہ وہ قوم ہے جس کا تصور یہ ہے کہ اس قوم کے لئے ایک دھڑکا ہے، جس کا تصور یہ ہے کہ
 کہ یہ قوم ہو یہ وہ قوم ہے جس کا تصور یہ ہے کہ اس قوم کے لئے ایک دھڑکا ہے، جس کا تصور یہ ہے کہ



(۱) الاورای لشخصیہ میں ہے ۱۲۲
 (۲) یہ قوم ہے، جس کا تصور یہ ہے کہ اس قوم کے لئے ایک دھڑکا ہے، جس کا تصور یہ ہے کہ
 (۳) یہ قوم ہے، جس کا تصور یہ ہے کہ اس قوم کے لئے ایک دھڑکا ہے، جس کا تصور یہ ہے کہ
 (۴) انصاف میں ہے، جس کا تصور یہ ہے کہ اس قوم کے لئے ایک دھڑکا ہے، جس کا تصور یہ ہے کہ

٤ العودة إلى مصر، والتدريس بكلية الحقوق.. والإنتاج الفكري والنشاط العلمي

• عاد مسعود في سن ثمانية إلى وطنه مصر في منتصف سنة ١٩٢٢ م وحسب
مذكراته بدأ العمل في كلية الحقوق بجامعة القاهرة حيث كان من بين
أول من عمل في تلك الكلية بعد إنشاءها. وكان من بين أول من عمل في
الكلية في مصر من قبله من كان من قبله من كان من قبله من كان من قبله
من كان من قبله من كان من قبله من كان من قبله من كان من قبله
من كان من قبله من كان من قبله من كان من قبله من كان من قبله

وفي سنة ١٩٢٤ م عمل في قسم المحاماة في كلية الحقوق في
جامعة القاهرة حيث كان من بين أول من عمل في قسم المحاماة في
جامعة القاهرة حيث كان من بين أول من عمل في قسم المحاماة في
جامعة القاهرة حيث كان من بين أول من عمل في قسم المحاماة في

• بعد عام من عودته إلى مصر عمل في قسم المحاماة في كلية الحقوق
بجامعة القاهرة حيث كان من بين أول من عمل في قسم المحاماة في
جامعة القاهرة حيث كان من بين أول من عمل في قسم المحاماة في

• كان من بين أول من عمل في قسم المحاماة في كلية الحقوق في
جامعة القاهرة حيث كان من بين أول من عمل في قسم المحاماة في
جامعة القاهرة حيث كان من بين أول من عمل في قسم المحاماة في
جامعة القاهرة حيث كان من بين أول من عمل في قسم المحاماة في

تسببت في ذلك عدة أسباب منها أن مصر كانت في ذلك الوقت
في حالة من الفوضى والاضطراب وكان من بين أول من عمل في
قسم المحاماة في كلية الحقوق في جامعة القاهرة حيث كان من بين
أول من عمل في قسم المحاماة في كلية الحقوق في جامعة القاهرة
حيث كان من بين أول من عمل في قسم المحاماة في كلية الحقوق في
جامعة القاهرة حيث كان من بين أول من عمل في قسم المحاماة في

• ولم تكن توصية عبد الحميد في كنفه قد روي كتب من موصيه وعده
عده، و سنة موصيه به سنة من موصيه عرب لأسمه في و من لأسباب
احتمال في من ثمرة فيه المعنوية، ان من امره مستأ من موصيه وعده وصح
في و هم لعرب و حصاره لا من ثمرة و منه الا سلام

ففي ذكرى سقوط الباستيل (١٤ - ١٥ - ١٧٩١ م) من موصيه في لأسمه
من ثمرة في شرح موصيه في، لا من ثمرة في موصيه في موصيه في موصيه في
من ثمرة في موصيه في، لقد كان الدمع من موصيه في موصيه في موصيه في
مكتوب في أعلاه « لنحيا فرنسا » - أقيمت احتفالات في موصيه في موصيه في
أشعر بأن غريب وسط هذه الرينات، وإن كان موصيه في موصيه في موصيه في
و موصيه في موصيه في، و موصيه في موصيه في موصيه في موصيه في
من ثمرة في موصيه في موصيه في موصيه في موصيه في موصيه في

• ورغم أن سياسة موصيه في موصيه في، لا من ثمرة في موصيه في
موصيه في موصيه في موصيه في موصيه في موصيه في موصيه في
من ثمرة في موصيه في موصيه في موصيه في موصيه في موصيه في
من ثمرة في موصيه في موصيه في موصيه في موصيه في موصيه في
و موصيه في موصيه في موصيه في موصيه في موصيه في موصيه في

وعنده ثمن على موصيه في موصيه في موصيه في موصيه في موصيه في
حكومة موصيه في موصيه في موصيه في موصيه في موصيه في
من ثمرة في موصيه في موصيه في موصيه في موصيه في موصيه في
من ثمرة في موصيه في موصيه في موصيه في موصيه في موصيه في
من ثمرة في موصيه في موصيه في موصيه في موصيه في موصيه في
من ثمرة في موصيه في موصيه في موصيه في موصيه في موصيه في

تَوَاتُ هَذَا الشَّعْبُ صَفُّوا خُلُقُهُمْ
وَحَضُّوا سُوءَهُ وَحَرَبَهُ
مَا بَالَهُمْ لَمْ يَخْرُجُوا مِنْ كَتَمِهِ
لَا يَدْخُلُونَ مِنْ أَلْوَانِهِ

فَأَنذَرْتُ أَلْأَضْحَى
فَأَنذَرْتُ أَنْ يُلْغَدَ عَلَيْهِ
مِنْ أَسْمَانٍ سُوسِيَّةٍ
مَّا حَسَبْتَ وَهِيَ الزَّارِقَةُ



۶- العوده إلى مصر عميداً للحقوق والعمل بالقضاء والمحاماة ووزارة المعارف

- وثق بانه بعد ان عاد من مصر سنة ١٢٩٣ هـ عمل في القضاء في مصر سنة ١٢٩٣ هـ
- ثم عمل في القضاء في مصر سنة ١٢٩٣ هـ ثم عمل في القضاء في مصر سنة ١٢٩٣ هـ
- (١٩٣١ م)
- و عمل في القضاء في مصر سنة ١٢٩٣ هـ
- ١ (مصر سنة ١٢٩٣ هـ) (مصر سنة ١٢٩٣ هـ) (مصر سنة ١٢٩٣ هـ)
- ٢ (مصر سنة ١٢٩٣ هـ)
- ثم عمل في القضاء في مصر سنة ١٢٩٣ هـ
- ١- (الشرعية الإسلامية كمصدر للتشريع المصري) (مصر سنة ١٢٩٣ هـ)
- (ادوار لأمير سنة ١٩٣٧ م)
- ٢ (مصر سنة ١٢٩٣ هـ) (مصر سنة ١٢٩٣ هـ) (مصر سنة ١٢٩٣ هـ)
- ١ (مصر سنة ١٢٩٣ هـ)
- (مصر سنة ١٢٩٣ هـ) (مصر سنة ١٢٩٣ هـ) (مصر سنة ١٢٩٣ هـ)
- كذلك حقوق
- ٢ (مصر سنة ١٢٩٣ هـ) (مصر سنة ١٢٩٣ هـ) (مصر سنة ١٢٩٣ هـ)
- بالأشهر (مصر سنة ١٢٩٣ هـ)
- (مصر سنة ١٢٩٣ هـ) (مصر سنة ١٢٩٣ هـ) (مصر سنة ١٢٩٣ هـ)
- مصري، الذي أصبح في سنة ١٢٩٣ هـ (مصر سنة ١٢٩٣ هـ) (مصر سنة ١٢٩٣ هـ)
- فما لبثت فيه في سنة ١٢٩٣ هـ (مصر سنة ١٢٩٣ هـ) (مصر سنة ١٢٩٣ هـ)
- بحسب أعماله فمصر كانت في سنة ١٢٩٣ هـ (مصر سنة ١٢٩٣ هـ) (مصر سنة ١٢٩٣ هـ)
- القانون الجديد فاعتلوا في سنة ١٢٩٣ هـ (مصر سنة ١٢٩٣ هـ) (مصر سنة ١٢٩٣ هـ)
- هذا وأصبح لكم مشروعه في سنة ١٢٩٣ هـ (مصر سنة ١٢٩٣ هـ) (مصر سنة ١٢٩٣ هـ)

فيه ما يقول^١ فقد كان يرى أن اليهود انهم قد مسح عدوهم كيهود حبره ولا بد
بنقصه. لإحكام والتصامن..^٢

وقد استحدثت الحكومة إلى قترانها، فاستد وزير العدل حمد حشة ناشد على
فر المجلس بوزراء^٣ فمروصع مشروع القوانين على الخدمية إلى سببوري، ومعه أسدده
مصري دور لأمير لدى وضع باب تمهيدى فأنجز لسنهوري مشروع وعرض
لاستبداء ربحان بديون سنة (١٩٤٢م) لمدة ثلاث سنوات وفي سنة (١٩٤١م) شكك
خبر برئاسة سنهوري، وعصوبه مثير حافض، وكذا من مصري، ومضغنى شو يحيى، وعلى
أيوب، مراجعة المشروع على ضوء ملاحظات الأستاذ، وعمده إلى مجلس وزعه
لسنهوري في البرلمان حتى أقره النواب وشرح، الذين أشادوا بالمشروع وواضعه، باعتباره
بعد الدستور، أهم شرح وضعه بمصر بالمشروع، فبدأ مشروع فقيه مصري يشغل
مكة ربيعة من عمه بديون^٤ ومصر مشروع في يونيو سنة (١٩٤٨م)، وبعد من
بأربع أمد محكمة محظوظة لأمير استالاح إلى مصر، في سوبر سنة (١٩٤٩م)

وعندما نجر سنهوري مشروع بديون بديون سنة (١٩٤٢م) إلى كدسه
بهمه عن فسفته في وضعه، بعنوان (مشروع مفتح بديون بديون بديون في ٢٤ يوم
سنة (١٩٤٢م) وعرض على جهود حمد، في مصر في وضعه شعر في فيه

جُهِودٌ مُسْهِكَةٌ مُضْهِبَاتُ
وَكُنْتُ إِذَا انْسَلَّ النَّاسُ يَوْمًا
وَصَلَتْ لِلنَّاسِ فَمَسَهَا بِاسْتِهَارِ
أَنْتَ عَرِيسَةُ الْأَمْسِ اسْمُكَ
إِدْ فَتَحَرُّوا بِمَالٍ أَوْ بِحَبْرٍ
مَسْأُوتُونِي مِنَ الدُّنْيَا فَخَارِي^٥

وعدم فوايرع من محله هذا بديون، غير سنهوري أنه قد أحب "و" "و"
بعد إيجابه ابته^٦ نادية^٦ فقال في ذلك شعراً

حَتَّمْتُ بَنْتًا فِي حِمَايِ
فَالَيْتُ "نَادِيَّةً" أَتَقِي
ثُمَّ حَلَفْتُ لَوْلَدِ
نَفْدِ بَأْسٍ وَكُفْدِ
وَأَدَّ سَأَلْتُ عَنْ الْوَلَدِ
أَسَاءَ لَمْ يُعْمُورْكَ رَدِ

١- في شخصه، في ١٩٤٠م

٢- مصر مجلس في ١٩٤١م

ثم عقب حرب سنة ١٨٨٠ في حرب ثلاثية ما الجوانب الآخرين، في سنة ١٨٨٠
عقب سلطان محلي عقب سنة ١٨٨٠ لممثل طائفة الملاك في الأمة، في سنة ١٨٨٠
سقطت بعرش صمصام شاه حتى كادت أن تسقط من تحت احتياط سلطان
لأمة في صمصام شاه واحد، في سنة ١٨٨٠ في حرب ثلاثية شعباً

فصل في سجنين مصريين، أحدهما في السجن في مصر، والآخر في السجن في
بحرين في أحد حروب الأتراك في سنة ١٨٨٠ في سنة ١٨٨٠

١ لقد القوا في أحضان البصرة وأنا أكرهها .

لقد كان السجون في قضية خيرية - صحيفة وثيقة رجل أحمه، هو سجن شي بام،
لدي تتلمذ عليه السنجوري في المدرسة الثانوية، فحسب السنجوري على الحزب الذي
سُمي بأنه انقراض في الوفد مرة والهيئة السعدية مرة أخرى.. وإخلاص السنجوري
للقراشي، نجده في مذكرته - التي كتبها عقب اغتيال القراشي (٧ - ١ - ١٩٤٩ م)
وقال فيها: « منذ أيام فجعته في رنسي في سنة ١٩٠٠ في عهد محمد علي في سنة ١٩٠٠
رجل صحبه عدة ثم من صاحب قصور منبج، ووقع ذلك يوم ٢٩ ديسمبر
سنة (١٩٤٨ م) فقد كان صاحب دجاجة، وكتب لي في دجاجة، ووقع ذلك في سنة ١٩٤٨ م،
حرميت من رجل كان في عنوان قوته، وقد امتلأ إحساساً وحساً، وصدقته التحارب،
وشجعت همته الأحداث، ورجع إلى مستوى مولات التي ألقاها القدر على عاتقه . »

لكن ورغم هذا القلق في حياة سجنين مصريين في هذه المرحلة من حياة
الحكومة في عهده من عودته من بغداد سنة (١٩٣١ م) وحتى عودته بيده سنة ١٩٣١
عقب سنة (١٩٤٣ م) فقد كان في هذه الحكومات عصفاً وعزيراً في سنة ١٩٤٣ م
في سنة ١٩٤٣ م في مصر في سنة ١٩٤٣ م في سنة ١٩٤٣ م في سنة ١٩٤٣ م

(مقابلة كتاب الأمل في الأحسن) وهو بحث تحييل في مصر تحت إشرافه

حول الامتيازات الأجنبية سنة (١٩٣٦ م)

١ - في سنة ١٩٣٧ م، والكتلة الوفدية سنة (١٩٤٢ م)

٢ - في الأحرار سنة ١٩٣١ م

٣ - في الأحرار

٢ (نامه خبریه در باره تشریح) مجله - حقه در باره بی ن مستقر سیه
(١٩٣٠ م)

٣ (حسب خبریه در باره سیه ١٩٣٦ م) مجله بی (٣١ - ١٢ - ١٩٣٦ م)

٤ (سیه - سیه بی بی حد (اسلامیه) سیه - سیه (١٩٣٧ م)

٥ (معاری (قانون) - فرسیه - سیه (١٩٣٧ م)

٦ (شریعه (اسلامیه) سیه بی حد (بالفرسیه - سیه (١٩٣٧ م)

٧ (سحر بی خبریه در باره اسلامیه و احکامات اسلامیه در باره خبریه سیه
(١٩٣٨ م)

٨- (اصول القبول) احکامات اسلامیه در باره خبریه - مع لایحه
حکومت ابوسیت - سیه (١٩٣٨ م)

٩- (تطبیق نظریه الظروف الطارئة علی خبریه - مع خبریه بی بی (خبریه -
لزراعی) مجله المحاماة - سیه (١٩٤١ م)

١٠- (مشق بی بی بی (اسلامیه) بی (٢٤ - ٤ - ٩٤٢ م)

١١- (خبریه بی سیه و خبریه بی سیه (اسلامیه) خبریه بی سیه
محکمه سیه - بی سیه ٩٤٢ م)

بسم کابحد سیه سیه بی، علی خبریه بی بی - خبریه بی سیه،
والبی سیه بی سیه

بعد نقاشه في مجلسه وفي موحدة مع حجة الأئمة في حزب الوفد = = = = = في سنة ١٩١٩
 بكنة بوفدته برأيه مكره عييد شد (٣٠٦ ٣٩٠ م ١٩١٩ ٩٠ م) صاحب
 (كتاب الأسود) صاحب حكومة المحسن من الحكومة في سنة ١٩١٩ م. بسبب
 عدد فرقتك حكومة في سنة ١٩١٩ م. حدثت في سنة ١٩١٩ م. في سنة ١٩١٩ م.
 وزير السويدي بعد سنة ١٣٠٩١ ١٣٦٦ م ١٩٩٢ ٩١٠ م) في سنة ١٩١٩ م.
 حكومة مصر في سنة ١٩١٩ م. في سنة ١٩١٩ م. في سنة ١٩١٩ م.
 في سنة ١٩١٩ م. في سنة ١٩١٩ م. في سنة ١٩١٩ م.
 في سنة ١٩١٩ م. في سنة ١٩١٩ م. في سنة ١٩١٩ م.
 في سنة ١٩١٩ م. في سنة ١٩١٩ م. في سنة ١٩١٩ م.

في سنة ١٩١٩ م. في سنة ١٩١٩ م. في سنة ١٩١٩ م.
 في سنة ١٩١٩ م. في سنة ١٩١٩ م. في سنة ١٩١٩ م.
 في سنة ١٩١٩ م. في سنة ١٩١٩ م. في سنة ١٩١٩ م.
 في سنة ١٩١٩ م. في سنة ١٩١٩ م. في سنة ١٩١٩ م.
 في سنة ١٩١٩ م. في سنة ١٩١٩ م. في سنة ١٩١٩ م.

في سنة ١٩١٩ م. في سنة ١٩١٩ م. في سنة ١٩١٩ م.
 في سنة ١٩١٩ م. في سنة ١٩١٩ م. في سنة ١٩١٩ م.
 في سنة ١٩١٩ م. في سنة ١٩١٩ م. في سنة ١٩١٩ م.
 في سنة ١٩١٩ م. في سنة ١٩١٩ م. في سنة ١٩١٩ م.

في سنة ١٩١٩ م. في سنة ١٩١٩ م. في سنة ١٩١٩ م.
 في سنة ١٩١٩ م. في سنة ١٩١٩ م. في سنة ١٩١٩ م.
 في سنة ١٩١٩ م. في سنة ١٩١٩ م. في سنة ١٩١٩ م.
 في سنة ١٩١٩ م. في سنة ١٩١٩ م. في سنة ١٩١٩ م.
 في سنة ١٩١٩ م. في سنة ١٩١٩ م. في سنة ١٩١٩ م.

که در هیچ واحد دولتی و نه در هیچ واحد خصوصی (۱۹۳۳ - ۳ - ۱۹۳۳) (۱۹۳۳ - ۳ - ۱۹۳۳)
و محصلان به مدت صد و پنجاه و پنج روز و در هر روز یک ساعت در هر روز یک ساعت در هر روز یک ساعت
در هر روز یک ساعت در هر روز یک ساعت در هر روز یک ساعت

هكذا حفظت أسسها في ما ذكرته مشروع إنشاء معهد السنة الإسلامي
 لتحقيق حكم جديد، فبعد ذلك تمت الموافقة على مشروع باب الاجتهاد من جديد، وذلك
 حتى يتسليم قانون في سنة ١٣٣٨، وجميع سنة الإسلامي مطبوعة قانونية متميزة
 ومستقلة، وخاصة تعني به القانون الذي يعرض

وعنده، فعند ما ذكره أسسها في سنة ١٣٣٨، وجميع سنة الإسلامي مطبوعة قانونية متميزة
 وتكمل لها حتى - سنة ١٣٣٨، وجميع سنة الإسلامي مطبوعة قانونية متميزة

" - عمل واحد - في سنة ١٣٣٨، وجميع سنة الإسلامي مطبوعة قانونية متميزة

ممكن حدث - مشهور في سنة ١٣٣٨، وجميع سنة الإسلامي مطبوعة قانونية متميزة
 عن معهد السنة ح " مؤسسة معهد السنة الإحدى في سنة ١٣٣٨، وجميع سنة الإسلامي مطبوعة قانونية متميزة
 يمكن يؤثر بعد من السنة، وبصفة النظر في سنة ١٣٣٨، وجميع سنة الإسلامي مطبوعة قانونية متميزة

غير أن أسسها في سنة ١٣٣٨، وجميع سنة الإسلامي مطبوعة قانونية متميزة
 في سنة ١٣٣٨، وجميع سنة الإسلامي مطبوعة قانونية متميزة
 لم يأسس، وإنما غير مطبوع في سنة ١٣٣٨، وجميع سنة الإسلامي مطبوعة قانونية متميزة
 حكومه في سنة ١٣٣٨، وجميع سنة الإسلامي مطبوعة قانونية متميزة
 صندوق أحمد من - مقره في سنة ١٣٣٨، وجميع سنة الإسلامي مطبوعة قانونية متميزة
 في سنة ١٩٢٢ م) في سنة ١٣٣٨، وجميع سنة الإسلامي مطبوعة قانونية متميزة
 لأشياء وأشياء في سنة ١٩٢٢ م) في سنة ١٣٣٨، وجميع سنة الإسلامي مطبوعة قانونية متميزة
 سنة (١٩٥٢ م) وحتى أو حتى سنة (١٩٥٩ م) وحصل منه صورة مطبوعة في سنة ١٩٥٩ م)
 الإسلامي في سنة ١٩٥٩ م) وحصل منه صورة مطبوعة في سنة ١٩٥٩ م)
 للسنة في سنة ١٩٥٩ م) وحصل منه صورة مطبوعة في سنة ١٩٥٩ م)
 منهم شيخ عبد الله في سنة ١٩٥٩ م) وحصل منه صورة مطبوعة في سنة ١٩٥٩ م)
 في سنة ١٩٥٩ م) وحصل منه صورة مطبوعة في سنة ١٩٥٩ م)

وقد كان كتاب أسسها في سنة ١٩٥٩ م) وحصل منه صورة مطبوعة في سنة ١٩٥٩ م)
 العربي) و الذي صدر عن سنة ١٩٥٩ م) وحصل منه صورة مطبوعة في سنة ١٩٥٩ م)
 وحصل منه صورة مطبوعة في سنة ١٩٥٩ م) وحصل منه صورة مطبوعة في سنة ١٩٥٩ م)
 في سنة ١٩٥٩ م) وحصل منه صورة مطبوعة في سنة ١٩٥٩ م)
 في سنة ١٩٥٩ م) وحصل منه صورة مطبوعة في سنة ١٩٥٩ م)

• وثمة بون سبيد في ثمة وراء التعريف بحرفية شئ مقصود " كل جمع جمع
عربية " في ٢٩ نوفمبر سنة (١٩٤٦م) فمصدر كلمة حفرة ليس شبيهة بمصدر
تعيين، و قد ينطلق عندهم أحمد مبرك في مقال بمصدر جمع فهو في كتب حفرة
طلبه " وكان مع جمهوري في هذا لا خلاف " لكنه هو يذهب في ما هو
المذكور عند العرب عند ذلك و لا يوافق في ما بين ذلك و شئ عموماً للمع
و شئ عند العرب خلافه، لأسباب محمد في يد في هذا

في كل جمع جمع محسوب في شئ شئ من مقاصد العرب في اللغة العربية
و لا يقتصر على ما في نظره لغة عربية حرة، بل هي من اللغة العربية في ذلك
به في ميدان اللغة الإسلامي، و غير من مدحه في هذا من اللغة العربية في ذلك
(١٩٤٨م) -

" إن اللغة العربية ليست مقصورة على ما في أسلاف و حداث في مقصور باللغة
هي بسبب تشابه ما في حيز في مقصور الحاضر، ولا يمكن أن يكون من هذه لغة
ما يملك الأحياء

شبه و حده في حيز في لغة عربية و لغة إسلامي، هو في ما في لغة
على ما في مصادر جمع حده، مقاصد لغة إسلامي - كي يجمع ما في لغة و لغة
في النص، ثم القياس، والإجماع، ومصادر اللغة العربية هي أيضا بشر، و هو
مختص في المصادر و ما في حيز في لغة من أحد ذلك ما في ما في ما في
بعض ما في ما في حده، و هم في ما في ما في ما في لغة، و ما في ما في
لظاهري في لغة، ثم القياس، و به حيز - قيا أعلم - جمهور الزملاء في المجمع، فيستبطلون
بعضه من حيز في لغة، و ما في حيز في الإجماع، وهذا هو المصدر الذي
أحب أن سري في لغة، و ما في الإجماع في لغة، و لا يخرج في لغة مصدر
حزري، و هو ما في كل مقصور في لغة كي كل مصدر في لغة، و قد لا يكون بعض
منا أن يعترف بهذا المصدر أو به، و لكنه مصدر يفرق في لغة، و حيز في لغة، و حده،
و يقتضيه القانون الطبيعي، و لغة في لغة في الإجماع مصدر في لغة لا يستأ
تصوي على نفسها ثم من في لغة، و ما في لغة في الإجماع مصدر في لغة لا على
هذه اللغة أن تعيش

« ذهبت بيوتى في كنفه فمضى من حلقه. حياءً له لم يبق له من الدنيا شيء »
 رجاءاً حيواناً لم يقدر على شدة شدة بقاءه في الدنيا حتى لم يبق له شيء من حياءه، ثم بعد
 هذه حياءه في الدنيا فمضى من حلقه. حياءاً له لم يبق له من الدنيا شيء »
 بعد كتب حياءه في الدنيا فمضى من حلقه. حياءاً له لم يبق له من الدنيا شيء »
 معتقلاً به حياءه في الدنيا فمضى من حلقه. حياءاً له لم يبق له من الدنيا شيء »
 « حياءه في الدنيا فمضى من حلقه. حياءاً له لم يبق له من الدنيا شيء »
 من بعد حياءه في الدنيا فمضى من حلقه. حياءاً له لم يبق له من الدنيا شيء »
 فمضى من حلقه. حياءاً له لم يبق له من الدنيا شيء »

ودعيت حياءه في الدنيا فمضى من حلقه. حياءاً له لم يبق له من الدنيا شيء »
 حياءه في الدنيا فمضى من حلقه. حياءاً له لم يبق له من الدنيا شيء »
 إلى سنة (١٨٨٢م) حياءه في الدنيا فمضى من حلقه. حياءاً له لم يبق له من الدنيا شيء »
 حياءه في الدنيا فمضى من حلقه. حياءاً له لم يبق له من الدنيا شيء »
 فقد أنس به العريين، وما عليلت بعد ذلك أن تعد ما شئت من حياءه

« حياءه في الدنيا فمضى من حلقه. حياءاً له لم يبق له من الدنيا شيء »
 « حياءه في الدنيا فمضى من حلقه. حياءاً له لم يبق له من الدنيا شيء »
 في أغسطس سنة (١٩٤٧م) - حياءه في الدنيا فمضى من حلقه. حياءاً له لم يبق له من الدنيا شيء »
 حياءه في الدنيا فمضى من حلقه. حياءاً له لم يبق له من الدنيا شيء »
 « حياءه في الدنيا فمضى من حلقه. حياءاً له لم يبق له من الدنيا شيء »

« حياءه في الدنيا فمضى من حلقه. حياءاً له لم يبق له من الدنيا شيء »
 « حياءه في الدنيا فمضى من حلقه. حياءاً له لم يبق له من الدنيا شيء »
 في (١٥ - ١٠ - ١٩٤٩م)، حياءه في الدنيا فمضى من حلقه. حياءاً له لم يبق له من الدنيا شيء »
 حياءه في الدنيا فمضى من حلقه. حياءاً له لم يبق له من الدنيا شيء »
 « حياءه في الدنيا فمضى من حلقه. حياءاً له لم يبق له من الدنيا شيء »

« حياءه في الدنيا فمضى من حلقه. حياءاً له لم يبق له من الدنيا شيء »
 « حياءه في الدنيا فمضى من حلقه. حياءاً له لم يبق له من الدنيا شيء »
 « حياءه في الدنيا فمضى من حلقه. حياءاً له لم يبق له من الدنيا شيء »

وكانت مصر ثم سورية من أعضاء عصبة الأمم على أن يكون مصر من
العضوة هذه لا من تحت قلم بل من تحت حكم بل من تحت رعايا و شعوبه
و بعد ذلك كان هناك لاجئون مصريون في عدد من البلدان على وجه
الخاص في سوريا و لبنان و العراق و الأردن و فلسطين و مصر
و كان هؤلاء اللاجئين هم الذين كانوا يقيمون في هذه البلدان
و كان هؤلاء اللاجئين هم الذين كانوا يقيمون في هذه البلدان
و كان هؤلاء اللاجئين هم الذين كانوا يقيمون في هذه البلدان

و بعد ذلك كان هناك لاجئون مصريون في عدد من البلدان على وجه
الخاص في سوريا و لبنان و العراق و الأردن و فلسطين و مصر
و كان هؤلاء اللاجئين هم الذين كانوا يقيمون في هذه البلدان
و كان هؤلاء اللاجئين هم الذين كانوا يقيمون في هذه البلدان
و كان هؤلاء اللاجئين هم الذين كانوا يقيمون في هذه البلدان

و فوق منظمة جديدة من هذه من إنشاءها. مجلس عصبة الأمم
حكومة مصر من سبورت في مصر من إنشاءها. مجلس عصبة الأمم
مجلس واديت من مصر

١. تقرير عن مصر في رقة - سيرة من مصر - خلاف من مصر - مصر
في ذلك الحين

٢. و بعد ذلك كان هناك لاجئون مصريون في عدد من البلدان على وجه
الإدارة، لا من أعمال السيادة

ومن ثم إخصاها لرقابة القضاء لا من مصر من مصر من مصر
و فوقين و حيا من مصر من مصر من مصر من مصر من مصر من مصر
أو منظور عن مصر في مصر من مصر من مصر من مصر من مصر

و بعد ذلك كان هناك لاجئون مصريون في عدد من البلدان على وجه
الخاص في سوريا و لبنان و العراق و الأردن و فلسطين و مصر
و كان هؤلاء اللاجئين هم الذين كانوا يقيمون في هذه البلدان
و كان هؤلاء اللاجئين هم الذين كانوا يقيمون في هذه البلدان
و كان هؤلاء اللاجئين هم الذين كانوا يقيمون في هذه البلدان

من مبادئها حرية الرأي بحرية في حقها على حرية الصحافة والحرية في حرية
الحرية في حرية الصحافة والحرية في حرية الصحافة والحرية في حرية الصحافة
الحرية في حرية الصحافة

والحرية في حرية الصحافة والحرية في حرية الصحافة والحرية في حرية الصحافة
والحرية في حرية الصحافة والحرية في حرية الصحافة والحرية في حرية الصحافة
والحرية في حرية الصحافة

٣ - والحرية في حرية الصحافة والحرية في حرية الصحافة والحرية في حرية الصحافة
والحرية في حرية الصحافة والحرية في حرية الصحافة والحرية في حرية الصحافة
والحرية في حرية الصحافة والحرية في حرية الصحافة والحرية في حرية الصحافة
والحرية في حرية الصحافة والحرية في حرية الصحافة والحرية في حرية الصحافة

والحرية في حرية الصحافة والحرية في حرية الصحافة والحرية في حرية الصحافة
والحرية في حرية الصحافة والحرية في حرية الصحافة والحرية في حرية الصحافة
والحرية في حرية الصحافة والحرية في حرية الصحافة والحرية في حرية الصحافة
والحرية في حرية الصحافة والحرية في حرية الصحافة والحرية في حرية الصحافة

• ولقد حاولت حكومة الوفد في ذلك الوقت من حيث كانت في ذلك الوقت
أن تبعده عن رئاسة مجلس الدولة في ذلك الوقت من حيث كانت في ذلك الوقت
(١٢-١-١٩٥٠م) فسقط في (٢٦-١-١٩٥٠م) في ذلك الوقت من حيث كانت في ذلك الوقت
في ذلك الوقت من حيث كانت في ذلك الوقت من حيث كانت في ذلك الوقت
في ذلك الوقت من حيث كانت في ذلك الوقت من حيث كانت في ذلك الوقت
في ذلك الوقت من حيث كانت في ذلك الوقت من حيث كانت في ذلك الوقت

"على أن لا يخلو من ذلك الوقت من حيث كانت في ذلك الوقت من حيث كانت في ذلك الوقت
في ذلك الوقت من حيث كانت في ذلك الوقت من حيث كانت في ذلك الوقت
في ذلك الوقت من حيث كانت في ذلك الوقت من حيث كانت في ذلك الوقت
في ذلك الوقت من حيث كانت في ذلك الوقت من حيث كانت في ذلك الوقت

والحرية في حرية الصحافة والحرية في حرية الصحافة والحرية في حرية الصحافة

ومداولت الجمعية الأمر ثم صدرت لمرأى مني سبيل في ٢٠ من مخططة نسوي
مجلسي، ثم خشي على مقبلة نظري على محنة صير كحة بعد ذلك، وقد عني مستغاث
مجلس لا يفره جمعه وبعده في رئيس المجلس أن يتخذ من الإحراجات ما يكفر
مخاطبة على سبيلها، ثم نصبت في ١٠ بسم هذا القرار لوزير العدل ١

وكنت بسبب ذلك في حادث ما حدث في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠ على الاستعداد
حزبي كتب بسند مجلسي بموجب عقد بدير سنة (١٩٥١ م) فوالد في ١٠ من شهر
١٣٦٠ في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠ في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠ في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠
١٣٦٠ في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠ في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠ في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠
وكنة ١٠

وكتب في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠ في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠ في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠
سبب من المحكومة اسير من العنت الذي يناله من الضيق ١

• وقد كان يكون سبب في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠ في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠ في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠
(١٩٥٢ م) - حية حرب في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠ في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠ في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠
وعلى مجلس الدولة في يناير سنة (١٩٥٠ م)، وقد حارب بولس في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠
عنفالات ثورة يوليو - أصفهم قضاء السهو في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠ في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠
عندكم، حتى في فواد في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠ في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠ في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠
حكومه عن سبب في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠ في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠ في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠

في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠ في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠ في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠ في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠
شبهة فكنت حدي التحجب أو الحجب في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠ في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠ في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠
في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠ في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠ في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠ في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠

في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠ في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠ في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠ في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠
عنه وبعد كتب مقبلة سبب في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠ في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠ في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠
مديح عسبي في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠ في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠ في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠ في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠
مادة في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠ في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠ في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠ في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠
عند في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠ في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠ في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠ في ١٠ من شهر رجب سنة ١٣٦٠

يحيى سنة (١٩٣٤م) أن حسبته على الوفد بسبب هذه العلاقة الصديقية و...
النقراشي

فيسوي... حركة...
الإسلامية، والمدنية الإسلامية، والخلافة الإسلامية...
ورواجت ووقفت بين الوطنية، والقومية، وال...
بصالحان العدالة، في مجلس...
سنوات الغليان السياسي والاجتماعي، التي سبقت و... ٢٣ يونيو سنة ١٩٥٢ د

...
...
...
...
...
...
...

...
...
...
أقرب إلى مصطفى كامل منهم إلى سعد زععل...
الحزبية المصرية، و...
...
ولتي تعاونت مع الضباط الأحرار...
في لوطية المصرية

■ فالستهوري مع سليمان حافظ، كانا بمثابة...
حركة الضباط الأحرار

وإذا كان قانون الإصلاح...
إيجارات الثروة...
هذا القانون، الذي يحقق بعضاً من أحلامه في الأسر...
...

بأخمد السور نغذك غاصص فيق السور فحل بسود

بأخمد السور نغذك غاصص فيق السور فحل بسود
بأخمد السور نغذك غاصص فيق السور فحل بسود

اللهم بك اشكو ضعف قوتي، وقلة حيلتي، وخراب عيبي، يا أرحم الراحمين، أنت رب المستضعفين وأنت ربّي، يا من تكليّ إلى بعيد تتجهمنيّ، أما من عدو منكده أمريّ، يا من يكن بك عصيّ عني فلا أناي، ولكن عانتك هي أوسع من أعود سور وجهك الذي أشرفت له الضباب، وصلح عليه أمر لاسا ولا حرة، من أن تسرب عصيتك، أو يحل عني سحطتك، لك لغني حتى برضي، ولا حول ولا قوة إلا بك "

تقد حدثت القطيعة الكاملة والحادة من سيوري وعبد الناصر (١٣٣٦ - ١٣٩١هـ) ٩١٨ (١٩٧٠هـ) بعد ذلك التاريخ، وحتى انتقالها إلى وحاب خالقها، طرد سيوري من خمس مدية على لاسا، عبد من سنة (١٩٥٤م) - وبعد عام من ذلك تاريخ مارس من (١٩٥٥م) صدرت حكومتها محمد نوريه من مستشاراً من كانوا يعملون مع السهوري

واعتزل السهوري الحياة العامة.. ومنعته الحكومة من السفر خارج حدودها لا استجابة لطلب أمر الكونت سنة (١٩٦١ - ١٩٦٠م) شجعته على السفر فذهب السهوري إلى الكويت، ووضع لها دستوراً، وبعد ذلك عاد إلى الكويت بمصنوعة الأمم المتحدة

• ولقد كانت حياة السهوري بعد ذلك تاريخ، وحتى وفاته في الكويت، على يد في موحدة في يوم بعد، سبيل فيا بعدة (الصادق) خذله • وبما أن في صدره من سيوري بعد ذلك تاريخ، عثر على بعض من هبة حتى بعد، فتمتددة في بصرته في الكويت

وفي (١٩٥٩ - ١٩٦٠م) كتب عبد الله فيصل في كتابه حقبته لاسا في حقبته تحب حبه في لاسا، وجمعه في في حقه في عبد لاخذ في لاسا في حقبته في حقبته حتى في لاسا من حبه حتى في حقه في حقبته حقبته

وفي (١٩ - ٨ - ١٩٥٤ م) يكتب الأستاذ فيقول: "تقدمت معالي خيرة
شخصية وحرية سعيد علي بري، حرية لشكره، حبه، فليس ذلك لأني أكره
أدلة هذه معالي من قبل بل لأني أكره أنها كبريتش علي وسمعت أن هذا
أصحه لا بعد أن صحت من مرضه وحرية كاشحة من كبريتش، كبريتش لا بعد
لا بعد من قبله لا بعد من قبله".

- وبعد إراحة عهده الناصر لمحمد نجيب من سنة خمسين، في سنة ١٩٥٤ م (١٠ - ٢ - ١٩٥٤ م) يكتب

في رثاء، خرج غمة ما بها ولا حظوب حاربات من
وكتا كمن غنى لشدع شعدها أصاب به داوود بالشر صا
في رثاء، خرج غمة ما بها ولا حظوب حاربات من

بعد حادثته، له واحد - علي عبد الحليم في سنة ١٩٥٤ م (١٠ - ٢ - ١٩٥٤ م) يكتب

في رثاء، خرج غمة ما بها ولا حظوب حاربات من

في رثاء، خرج غمة ما بها ولا حظوب حاربات من

رذات - شمسرة وبيد وسيرة في التركات فكان أسرع
نفسى أم كننوم بومصر وفي بعداد ميثاق في تونس

وعنده من حري من سنة ١٩٥٤ م (١٠ - ٢ - ١٩٥٤ م) يكتب

في رثاء، خرج غمة ما بها ولا حظوب حاربات من

- وفي الشهر التالي للاستفتاء على عبد الناصر سنة ١٩٥٨ م (٣ - ٣ - ١٩٥٨ م) يكتب

نكن هذه محبة وهذه احرى الاحتراع التي فرصت على مسيحيي في نفسه
 في طر ياروده لأمن في رول قضاء عدل صر يقوي نكس شعري (٦ - ٩٥٨ - ٥) بكون
 مع

نحتملها أنام كزب وشده
 فسارث فسرأثم مازت فرحة
 وأثر خرش في السدؤل عن عهدي
 فعندي من لاسر باحق ما عدي

وسه و ن و فوج (التمثال نصيب سو يا عن مصر في سنة ٩٦٠ - ٥)
 في عشر من السهور في احلاص من هذه عد - صر فكس في عيد ميلاده
 ٨ - ١٩٦٢ م) يسأل الله - جل وعلا - أن يجعل هذا العام مستهل البركة والخلاص
 نفسي وليسدي، بانه قريب يحس بده - ثم ذكر دعه - صر "أحسب هذه ر عده
 في الطائف

وعدها حديث لا مده - في سنة اعدو - (السر سوي - بون سنة ٩٦١ - ٥)
 وميلات حياء لاعلام نصريه - لاخي ولا ضد وميلات التي سجات عن
 سجات ولا سحر - بوشيك حدوث وصفت عند صر من سجات
 مدوية لاسحات من حشح اعينه وحركت ثروت مصره ان شه حديه
 سباه كتب السنهوري في (٢٩ - ٥ - ١٩٦٧ م) يقول: "ما رأيت أكني من أن
 يتصدى للدفاع عن الحق رجل قام على الساطل"

في وضع خبره في (٦ - ٩٦١ - ٥) و في بقاء مسو - فيها عن
 قضاع من ركات مسو - من - ومنع مسو - كتب مسو - في ٩ - ٦
 ١٩٦٦ م بكون "هذا" من سحر من بعود حراق متجره حتى لا يكتشف إفلاسه
 فيهن ترون ه - حره - دي سحر حار اسبسه بعض سالك العما ١٢

ثم نكس في (٦ - ١٩٠١ - ١) صف حكة مثا المظفرة، إهادائي على الحق، وفي
 دهم نكس - هدر - لارل في حبه سوي لا حصر وحده هي برهن من هدر حصر
 ثم نكس عن بركة - دكسور - في قسح شعب في - كسور - بكون
 في (١٨ - ٧ - ١٩٦٧ م): "نحن من عده ثلاثون مليون من مشه - بكون - حمة
 نفس لعين، ويسمعون حيتا بنفس لاد - ويكسور - حمة نفس لاد"

قد وصفت لعمري حمراء هذا رجل العصبية وحبها روحه قد سجدت عند
صعب فتنة معوية وثنية وأردت عزمته نصبة يعون الله برب لاصه حياء
فكرية وعصبية بعض عصب حياء حتى هذه الامة

وقد أعاد على نفسه هذه النصرة روح شاذة سبي حور عذري حمراء حمراء
هيك عن عدد لأحرار بعدد ما في كذا صرح ما فيه وحبها أعاد خلاص نصرة
بوسلاب ورهف في مدبره صرح صرح في حمراء صرح صرح ووطه وخصه
طماح وعصبية ما يريد ووصفه ومبره على بعض حتى به كذا حلي ن مكسبه
مفكر وكذا ثوب عشرة ساعة في يوم حتى بعد ما عده سبعين من حمراء

بعد حمراء مدبره حتى فعده غير الآزح، عصب ثمة من حمراء مدبره بوسلاب حمراء
القانونية الكبرى (الوسيط في شرح قانون مدني) سنة (١٩٧٠ م)، ص ١٠٠ حتى به مدبره
أنه أدى رسالته

وكانت آخره مذكورة "تم في أواخره سحصة في ربيع سنة ١٩٧٠ م"
١٩٦٩ م) والتي دعا فيها مولاه "رب يسر لي عمل حمراء وجعل حالي محمودا مسادا
من يحب الله لأصغر، ويبدد لأكثر، وحب من حمراء"

وعنده ما وصلت روحه في ربيع في ٢١ من جمادى لاجدة سنة ١٣٩١ هـ / ٢١ - ٧
٩٧ م) ثم دفعه بمقام الأميرة بمصر الجديدة، وأتته مجمع اللغة العربية - في
الجمعية المصرية للاقتصاد السامي (الحمراء رأيت مع - مساء الأربعاء (١٣ شوال سنة
١٣٩١ هـ / أول ديسمبر سنة ١٩٧١ م) من حمراء وعصده في الحديث عن عظمته،
وقال فيه الشاعر محمد عزيز، ص ١٠٠ مجمع صرح صرح

فَيَبِّبُ المَوْتُ شَافِعِي زَمَانِهِ	وَأَصَابَ القَانُونَ فِي نَرْخَانِهِ
خُفِّدَ قَرْدُ تَعْيَا المَجَامِعِ دَاتُ الدِّ	عَزَمَ عَرِ صَوْعِدَ وَعَنْ يَنْقَدِهِ
خَفَعَ لَشَرْقٍ وَحِدَهُ فِتْلَانِي	فِي ذَا سَمَحَ عَلْمُهُ وَيَبْدِهِ
مَنْ أَقْصَى خَيْبَةٍ لَدُمُشْرِ	مِنْ طَرَائِفِهِ إِلَى تَعْبَدَانِهِ
سَادُونَ المَعْدَلِ أَغْرَضَ المَعْدَلُ عَنْهُ	سَاجِرَ مِنْ سَمْعِهِ وَحَصَانِهِ
زَايَةُ الحُرِّ عُدَّ مِنْ سَبَائِهِ	وَالْإِبَاءُ الوَفُورُ عَنْ مَقْطَبِهِ

الدكتور عبد الرزق السنهوري

مؤلف

ثَبَتَ بِأَعْمَالِ السَّنْهُورِيِّ
القانونية والفكرية

ثَبَّتْ بِأَعْمَالِ السَّهَوِيِّ الْقَانُونِيَّةَ وَالْفِكْرِيَّةَ

من الصعب الادعاء بأن الآثار المذكورة تدل على أن محمد بن سفيان قد
 تم حصرها وفق الاستقصاء والاستقراء المذكورين. فثبت بهذه الحجج في الأوراق المذكورة
 واستقراء دوريات عصره.. وجمع مذكراته القانونية عند شعور بالحدود في ذلك
 حيثيات أحكامه عندما تولى القضاء.. وما له من أمثال في يومنا هذا يجمع بعده حجة
 كذلك بحده في مؤثرات التي تدل على أن محمد بن سفيان قد كان عضواً في دورات
 التي بولاه بها جمع جمع جمع من أعضاء المحكمة في ذلك الوقت من بعده
 لقد السهوي - بالتعاون مع أمرته - وبهذه الأمانة لا بد من أن يكون له نصيب في
 هذه الآثار المذكورة.

تدليله على أن هذه الآثار الفكرية التي تنسب له هي في الحقيقة
 حتى الآن.. وخاصة الجزء التاريخي من كتابه المذكور عن (خلافة) (الخلافة)
 التي قدمها عن الشريعة الإسلامية للمؤلفات بدوياً لمؤلفه.

ويصنع كذلك حتى يعرفه من بعده في ذلك الوقت من حياته في
 سفيان عن حياة شاعرية يعرفه في سفيان في ذلك الوقت من حياته في
 حيث يجمع كتاب في هذا المجال حيث في ذلك الوقت من حياته في
 التي كتبها سفيان في ذلك الوقت من حياته في ذلك الوقت من حياته في
 ذلك ويصنع به ويصنع مسبوقة هذه الأمانة في الأمانة في الأمانة في
 مجلس أدوية وكيفية حقوق جامعة كبرى.

أما ما استطاع جمعه في هذه الأمانة فهو حاصل جمع حقوق في الأمانة في
 التي رجعنا إليها في دراسة حياته في ذلك الوقت من حياته في
 وإنما هي القائمة الأكثر دقة لأخبار في ذلك الوقت من حياته في

• وثالث سفيان في هذا هو في ذلك الوقت من حياته في ذلك الوقت من حياته في
 في الفكر والثقافة في ذلك الوقت من حياته في ذلك الوقت من حياته في

وإذا كان سفيان في ذلك الوقت من حياته في ذلك الوقت من حياته في
 فربما.. ففي أهل القانون، هناك من يرجع في وضعه في ذلك الوقت من حياته في

منها واحد من مسموئيها صبعة بمواري مائة وعشرة سنة واحدة (١) هذه
هذه خمسة بعد ذلك من حواء العاشرة (٢) بوسط في شرح حديثي (٣) قصص
"هذا كثر من صعد من لذي في (٤) من حواء كثر من شرح حواء (٥) من
الذي ولكني لا أعلم أحدا استطاع - تتبع حديثي (٦) - من شرح حواء (٧)
منها وهي بعمدة أحدا الله عليها كثير - بعد ذلك - حواء - من شرح حواء (٨) لا يهسي بعد
منها من شرح حواء (٩)

ومن قصصها (١٠) من شرح حواء (١١) من شرح حواء (١٢) من شرح حواء (١٣)
من شرح حواء (١٤) من شرح حواء (١٥) من شرح حواء (١٦) من شرح حواء (١٧)
من شرح حواء (١٨) من شرح حواء (١٩) من شرح حواء (٢٠)

أولا مشروعات القوانين المدنية والدساتير

١ (١) من شرح حواء (٢) من شرح حواء (٣) من شرح حواء (٤) من شرح حواء (٥)
من شرح حواء (٦) من شرح حواء (٧) من شرح حواء (٨) من شرح حواء (٩)

٢ (١) من شرح حواء (٢) من شرح حواء (٣) من شرح حواء (٤) من شرح حواء (٥)

٣ (١) من شرح حواء (٢) من شرح حواء (٣) من شرح حواء (٤) من شرح حواء (٥)
من شرح حواء (٦) من شرح حواء (٧) من شرح حواء (٨) من شرح حواء (٩)

٤ (١) من شرح حواء (٢) من شرح حواء (٣) من شرح حواء (٤) من شرح حواء (٥)
من شرح حواء (٦) من شرح حواء (٧) من شرح حواء (٨) من شرح حواء (٩)
ومن كل صراع وهي من جمع من بعد في حديثي (١٠)

٥ (١) من شرح حواء (٢) من شرح حواء (٣) من شرح حواء (٤) من شرح حواء (٥)

٦ (١) من شرح حواء (٢) من شرح حواء (٣) من شرح حواء (٤) من شرح حواء (٥)

٧ (١) من شرح حواء (٢) من شرح حواء (٣) من شرح حواء (٤) من شرح حواء (٥)

ثانيا المؤلفات والأبحاث

٨ (١) من شرح حواء (٢) من شرح حواء (٣) من شرح حواء (٤) من شرح حواء (٥)
حتى (١) من شرح حواء (٢) من شرح حواء (٣) من شرح حواء (٤) من شرح حواء (٥)

۹ (جیو . سوشلزم علی حربہ عشرہ) مقدمہ لایحد من حق سب سے زیادہ
حقوق میں سے یوں انٹرنیشنل رولز لایحد من حق جامعہ سوشل سائنس سوسائٹی ۱۹۲۰ء
شیرت فی عربیہ مصر حکومت مصر کے زیر اشراف

۱۰ رابعہ خلافت مصر پر مباحثہ عقلمندوں نے کیا ہے اس پر سب سے زیادہ
علوم سائنس میں جامعہ یونیورسٹی ۱۹۳۰ء (۱۰) شریعت میں اسلامی حکومت
مکتبہ المعتمدہ جامعہ اسلامیہ مصر، دارالعلوم اسلامیہ مصر، قاہرہ، مصر
بالقاہرہ سنہ (۱۹۸۹م)

۱ (جیو . سوشلزم علی حربہ لایحد من حق سب سے زیادہ)
لقاہرہ سنہ (۱۹۲۹م)

۱۲ (جیو . لایحد من حق سب سے زیادہ) شریعت، السہ الأولى،
مصر، شریعت سنہ ۱۹۲۹ء

۱۳ (جیو . لایحد من حق سب سے زیادہ) جیو . سوشلزم سنہ (۱۹۲۹م)

۱۴ (جیو . لایحد من حق سب سے زیادہ) جیو . سوشلزم سنہ (۱۹۳۰م)

۱۵- (لایحد من حق سب سے زیادہ) جیو . سوشلزم سنہ (۱۹۳۲م)

۱۶- (تقریر عن المؤتمر الدولي للقانون) لایحد من حق سب سے زیادہ
رحمۃ اللہ علیہ

۱۷ (جیو . سوشلزم علی حربہ لایحد من حق سب سے زیادہ) جیو . سوشلزم
بدوی، شریعت سنہ (۱۹۳۲م)

۱۸- (لایحد من حق سب سے زیادہ) جیو . سوشلزم سنہ (۱۹۳۳م)

۱۹ (جیو . سوشلزم علی حربہ لایحد من حق سب سے زیادہ) جیو . سوشلزم
جیو . سوشلزم علی حربہ لایحد من حق سب سے زیادہ سنہ (۱۹۳۳م)

- ٣٤ (شريعة الإسلام كمصدر شرعي) (طبعته في سنة ١٩٣١ م)
- ٣٥ (الموجز في النظرية العامة للحالات الشخصية بكتبة الحقوق) (١٥٠٠) مطبوعه - القاهرة سنة (١٩٣٨ م)
- ٣٦ (ضد قانون) لطلبة اللسان بكتبة الحقوق - سنة ١٩٣١ م ،
بلايه مع (سيد محمد حسنين) مطبوعه
- ٣٧ (قانون تجارة مصر) (طبعته في سنة ١٩٣١ م) (طبعته في سنة ١٩٣١ م)
- ٣٨ (تاريخ مصر) (طبعته في سنة ١٩٣١ م) (طبعته في سنة ١٩٣١ م)
- ٣٩ (تاريخ مصر) (طبعته في سنة ١٩٣١ م) (طبعته في سنة ١٩٣١ م)
- ٤٠ (تاريخ مصر) (طبعته في سنة ١٩٣١ م) (طبعته في سنة ١٩٣١ م)
- ٤١ (تاريخ مصر) (طبعته في سنة ١٩٣١ م) (طبعته في سنة ١٩٣١ م)
- ٤٢ (تاريخ مصر) (طبعته في سنة ١٩٣١ م) (طبعته في سنة ١٩٣١ م)
- ٤٣ (تاريخ مصر) (طبعته في سنة ١٩٣١ م) (طبعته في سنة ١٩٣١ م)
- ٤٤ - (تقديم مجلة مجلس الدولة) منذ عهدها الاول - سنة ١٩٥٤ م - وحتى سنة (١٩٥٤ م)
- ٤٥ - (رثاء عبد العزيز باشا فهمي) (طبعته في سنة ١٩٥٤ م)
- ٤٦ - (علمتي الحياة) (طبعته في سنة ١٩٥٤ م)

٤٧ (مجموع شرح مفسر و (الحرف في استعمال السلطة التشريعية) مجلة مجلس

١٩٥٤ سنة ثالثة سنة ٥٥٢ هـ)

٤٨ (مليون المدني العربي) بحث نشر بمجموعة الإدارة شذوية بجامعة الدول

عربية القاهرة سنة (١٩٥٣م)

٤٩ (تصديق على معاهدة كرات) مع التصديق على معاهدة كرات

مجلس حاكم عربي - معاهدة كرات (١٩٥٣م)

٥٠ (مستند في معاهدة كرات) خمسة عشر ألف صفحة، في عشرة أجزاء

صدر لأول مرة سنة ٩٥١ هـ، في سنة (١٩٥٦م)، والثالث سنة (١٩٥٨م)،

والرابع سنة (١٩٦٠م)، والخامس سنة (١٩٦٢م)، والسادس سنة (١٩٦٣م) - سبع

سنة (١٩٦٤م)، والسابع سنة (١٩٦٥م)، والثامن سنة (١٩٦٦م)، والتاسع سنة

(١٩٦٧م)

٥١- (الوجيز) وهو مجلد في تفسيره، في معاهدة كرات - معاهدة كرات

في ثلاثة أجزاء، صدر منه الجزء الأول، ويعد مع عدد من حكام الدول على كرات

وكنهم شغلوا عنه

٥٢ (مصادر الحق في الفقه الإسلامي مقارنة - مع معاهدة كرات في معاهدة كرات

والخمسائة صفحة - صدر الجزء الأول منه سنة (١٩٥٤م)، والثاني سنة ٩٥٦ هـ

والثالث سنة (١٩٥٦م)، والرابع سنة (١٩٥٧م)، والخامس سنة ٩٥٦ هـ - مع

(١٩٥٩م)

٥٣- (التصريف القوي) مع نفعه العامة - صدره في سنة ٩٥٦ هـ

معاهدة كرات (١٩٥٤م)

الكتور عبد الرزاق السنهوري

رئيس جامعة القاهرة

الوجه الإسلامي
لعقرية السنهوري

منهاج هذه الدراسة

عنه في الإسلام نسيه في شدة من حيث حجمه كيم أكثر من هذه المتفرقات
 التي جمعها، والتي تقدم بين هذه الدراسة على معجزة في هذه في (مقدار حتى في
 الفقه الإسلامي) وكتابه عن (الخلافات الإسلامية) وتقدم في تحقيق هذه الموضوعات
 في الإسلاميات - صفحات وصفحات - في هذه في (مقدار حتى في) وتقدم في تحقيق هذه الموضوعات
 المتعلقة في القانون، وشاعت في (مقدار حتى في) وتقدم في تحقيق هذه الموضوعات
 وسرور وسبب والكثير والسوداء (مقدار حتى في) وتقدم في تحقيق هذه الموضوعات
 حصة في (مقدار حتى في) وتقدم في تحقيق هذه الموضوعات
 حصة في (مقدار حتى في) وتقدم في تحقيق هذه الموضوعات
 تدورها في غير هذه المتفرقات.. لذلك في الإسلام هذه في (مقدار حتى في) وتقدم في تحقيق هذه الموضوعات
 في اقتصاد الإسلام.. ومن ثم فإن هذه الدراسة في (مقدار حتى في) وتقدم في تحقيق هذه الموضوعات
 الإسلامية ستكون - بمشيئة الله تعالى - مرة (مقدار حتى في) وتقدم في تحقيق هذه الموضوعات
 حسن لتكرار إسلامي

٥٥

وتقدم في هذه في (مقدار حتى في) وتقدم في تحقيق هذه الموضوعات
 و"مقدار حتى في" (مقدار حتى في) وتقدم في تحقيق هذه الموضوعات
 وموضوع من موضوعات (مقدار حتى في) وتقدم في تحقيق هذه الموضوعات

• في (مقدار حتى في) وتقدم في تحقيق هذه الموضوعات

• وفي (مقدار حتى في) وتقدم في تحقيق هذه الموضوعات

• وفي (مقدار حتى في) وتقدم في تحقيق هذه الموضوعات
 وتدور في (مقدار حتى في) وتقدم في تحقيق هذه الموضوعات
 على هذه (مقدار حتى في) وتقدم في تحقيق هذه الموضوعات
 الإسلام وما هو شريعة (مقدار حتى في) وتقدم في تحقيق هذه الموضوعات
 سائر الشرائع الدينية الأخرى في (مقدار حتى في) وتقدم في تحقيق هذه الموضوعات
 والدولة دون وحدة، والتميز بين (مقدار حتى في) وتقدم في تحقيق هذه الموضوعات

«سأجيب نفسه بمقول: «أنا ذم نفسي بك»^(١)» «قد هو لا يذم»
ومن نحن إذا لم يكن هو؟»

• وهذا الإيمان العميق بالله يتلوه الأبرار المسيحيين من محفل بيعة د خنيسة لأسباب
فكثرت - في أوراقه الشخصية - : «نفس نفسي قد ساءت من سعرة في هذا العالم»
«الهم لا تسلبني هذا الإيمان، وقوّه في نفسي حتى لا أكون مثلكم يردك»
«أنا سعيدة في سعادته لأسباب من حيث سعادته من حيث كبره في سعده
ديونه في قلبه، ثم سعادته في سعادته من حيث سعادته في قلبه، وسعادته من حيث
وبأنه جزء من كل سيرة يرجع إليه، هذه لمحة من السعادة في «نفسه» التي كانت تلهيه
«ومن يحاول أن يعتمد على سعادته يستمدّها بما حوله لا يستمدّها من سعادته حثمة
هي التي يستمدّها الإنسان من دجيلة نفسه.»^(٢)

• وهذا الإيمان العميق بالله يتلوه الأبرار المسيحيين من محفل بيعة د خنيسة
سعادته لنفسه، خنيسة سعادته من حيث سعادته من حيث كبره في سعده
ديونه في قلبه، ثم سعادته في سعادته من حيث سعادته في قلبه، وسعادته من حيث
خبثية لأسباب به سيع سعادته من حيث لأسباب من حيث كبره في سعده
من حيث شعوب وفي سعادته من حيث كبره في سعده

• فالإيمان بالله هو مظهر من مظاهر القوة
الإيمان بالله، هذه هي عذتي فيما بقي لي من حياض
انقوة ثلما نفسي^(٣)، «تحرّز من شيطان» من وجهه، ثم عذته من طاعة
لنفسك قوة تزعزع الجبال حسب حكمة الله في قلبه، ثم عذته من طاعة

(١) المصدر السابق، القاهرة، ١٩٦٠، ص ٢٠٠

(٢) المصدر السابق، القاهرة، ١٩٦٠، ص ٢٠٠

(٣) المصدر السابق، القاهرة، ١٩٦٠، ص ٢٠٠

(٤) المصدر السابق، القاهرة، ١٩٦٠، ص ٢٠٠

(٥) المصدر السابق، القاهرة، ١٩٦٠، ص ٢٠٠

(٦) المصدر السابق، القاهرة، ١٩٦٠، ص ٢٠٠

(٧) المصدر السابق، الإسكندرية، ١٩٦٠، ص ٢٠٠

(٨) المصدر السابق، القاهرة، ١٩٦٠، ص ٢٠٠

"بَدَّ مَانَتِي حَطَّتْ كَبِيرُ
وَمَنْ بَغْرُكُ أَخَذَتْ شِدَا
أَقَاتُ بَغْرُكُ مَثَلُ أَكْر
يَغَارُ كُنْهَ فَنَكْرُ أَوْ لِيْصَهْرُ"

■ وَهَذَا لَاحِظٌ لِعَمَلِ مَعْنَى شَوْشٍ لَمَّا سَمِعَ مِنْ بَغْرُكُ مَثَلُ أَكْر
حِينَئِذٍ مَقْدَرُ شَوْشٍ حَلَّ شَوْشٍ حِينَئِذٍ مَقْدَرُ شَوْشٍ حِينَئِذٍ مَقْدَرُ شَوْشٍ
سَوْشٍ مَقْدَرُ شَوْشٍ حِينَئِذٍ مَقْدَرُ شَوْشٍ حِينَئِذٍ مَقْدَرُ شَوْشٍ
فَلَا يَدْرِي لَاحِظٌ لِعَمَلِ مَعْنَى شَوْشٍ حِينَئِذٍ مَقْدَرُ شَوْشٍ
وَلَا حِلَّ وَكَذَا لَمَّا سَمِعَ مِنْ بَغْرُكُ مَثَلُ أَكْر
بَدَّ مَانَتِي حَطَّتْ كَبِيرُ

"وَكَا تَدْعِي بِي سِي حَوْشُ نِي الْأَحْوَالُ نِي حَوْشُ
وَعَدِيدٌ مَدْعُوٌّ دَائِمٌ بِمَقْدَرِ
سَمْعِي نِي سَمْعِي مَقْدَرِ شَوْشٍ حِينَئِذٍ مَقْدَرُ شَوْشٍ
مَقْدَرِ شَوْشٍ حِينَئِذٍ مَقْدَرُ شَوْشٍ

"أَصْبَحْتُ كَوَكَا نَحْوُ لُصَاءِ
أُنْزِي حَنْزَلُ هَدِي الْأَرْ
أَيْهَا الْأَنْزَلُ لَا تَرَهُ فَمَا
فَانْزُرُوا فِي حَوْشِي رَجْ وَحْدَ
صِرْقَدِصَعْرِ حَنْزَلُ هَدِي
أَبْ فِي الْأَصْلِ سَوِي طَرِ وَمَاءُ"

—

"كَلَّ عَهْدُ بِالْأَمْسِ عَهْدُ نَحْرِ
أَيْهَا مَقْدَرُ شَوْشٍ حِينَئِذٍ مَقْدَرُ شَوْشٍ
ثُمَّ ضَحَّحَ سَوْمُ عَهْدِ لُصَاءِ
أَيْهَا مَقْدَرُ شَوْشٍ حِينَئِذٍ مَقْدَرُ شَوْشٍ

■ وَهَذَا لَاحِظٌ لِعَمَلِ مَعْنَى شَوْشٍ حِينَئِذٍ مَقْدَرُ شَوْشٍ
حِينَئِذٍ مَقْدَرُ شَوْشٍ حِينَئِذٍ مَقْدَرُ شَوْشٍ
سَمْعِي نِي سَمْعِي مَقْدَرِ شَوْشٍ حِينَئِذٍ مَقْدَرُ شَوْشٍ
مَقْدَرِ شَوْشٍ حِينَئِذٍ مَقْدَرُ شَوْشٍ
فَلَا يَدْرِي لَاحِظٌ لِعَمَلِ مَعْنَى شَوْشٍ حِينَئِذٍ مَقْدَرُ شَوْشٍ
وَلَا حِلَّ وَكَذَا لَمَّا سَمِعَ مِنْ بَغْرُكُ مَثَلُ أَكْر
بَدَّ مَانَتِي حَطَّتْ كَبِيرُ

• ثم "يعقل" فيه في نفسية (نفسه) مستمرة في ذلك. فعنه من علم به على رأس
وأن عمل به على وجهه. وبعده لا يحسن معرفة (أو) عمل به على وجهه. فعقل
ونسبة في كل. فلا من عمل به على وجهه. فلا من عمل به على وجهه.
"عقل" من عمل به على وجهه. فلا من عمل به على وجهه. فلا من عمل به على وجهه.
شده حبه. فلا من عمل به على وجهه. فلا من عمل به على وجهه. فلا من عمل به على وجهه.

لا عمل به على وجهه. فلا من عمل به على وجهه. فلا من عمل به على وجهه. فلا من عمل به على وجهه.
يستعمل. فلا من عمل به على وجهه. فلا من عمل به على وجهه. فلا من عمل به على وجهه.
كي يصار به على وجهه. فلا من عمل به على وجهه. فلا من عمل به على وجهه. فلا من عمل به على وجهه.
سواء من حبه. فلا من عمل به على وجهه. فلا من عمل به على وجهه. فلا من عمل به على وجهه.

بكن لأعني من عمل به على وجهه. فلا من عمل به على وجهه. فلا من عمل به على وجهه. فلا من عمل به على وجهه.
غاية الاجتهاد الإنساني، وحده لأعني من عمل به على وجهه. فلا من عمل به على وجهه. فلا من عمل به على وجهه.
لأهي الكي والمطق والمحيط، ولذلك فتحن. فلا من عمل به على وجهه. فلا من عمل به على وجهه.

"لا يستطيع" من عمل به على وجهه. فلا من عمل به على وجهه. فلا من عمل به على وجهه. فلا من عمل به على وجهه.
حيثه، لا بد من حبه. فلا من عمل به على وجهه. فلا من عمل به على وجهه. فلا من عمل به على وجهه.

لا يمكن. فلا من عمل به على وجهه. فلا من عمل به على وجهه. فلا من عمل به على وجهه.
لا يمكن. فلا من عمل به على وجهه. فلا من عمل به على وجهه. فلا من عمل به على وجهه.

وحقيقه نفس يعقل لأعني من عمل به على وجهه. فلا من عمل به على وجهه. فلا من عمل به على وجهه. فلا من عمل به على وجهه.
تأثيرات شدة عمل به على وجهه. فلا من عمل به على وجهه. فلا من عمل به على وجهه. فلا من عمل به على وجهه.
دقيق، ولكن كيف أثر. فلا من عمل به على وجهه. فلا من عمل به على وجهه. فلا من عمل به على وجهه.
دقيق، أم به من الممكن. فلا من عمل به على وجهه. فلا من عمل به على وجهه. فلا من عمل به على وجهه.

بعد سابق لأهلي في

المصدر السابق، ص ١٠٠

(١) المصدر السابق، لأهلي في (٦ ٩ ١٩٢٢م)

(٢) المصدر السابق، ص ١٠٠

لأنه قد جعل عقله هو الذي يفسر حكمه وعظمته وتصوره من ذلك أن حكمه هو ٩٠٠٠٠٠
عزله عن حكمه وعظمته وعظمته فكيف كان ذلك؟

والجواب على ذلك أن حكمه وعظمته وعظمته هو الذي يفسر حكمه وعظمته وعظمته
لأنه قد جعل عقله هو الذي يفسر حكمه وعظمته وعظمته فكيف كان ذلك؟
والجواب على ذلك أن حكمه وعظمته وعظمته هو الذي يفسر حكمه وعظمته وعظمته
لأنه قد جعل عقله هو الذي يفسر حكمه وعظمته وعظمته فكيف كان ذلك؟

والجواب على ذلك أن حكمه وعظمته وعظمته هو الذي يفسر حكمه وعظمته وعظمته
لأنه قد جعل عقله هو الذي يفسر حكمه وعظمته وعظمته فكيف كان ذلك؟
والجواب على ذلك أن حكمه وعظمته وعظمته هو الذي يفسر حكمه وعظمته وعظمته

والجواب على ذلك أن حكمه وعظمته وعظمته هو الذي يفسر حكمه وعظمته وعظمته
لأنه قد جعل عقله هو الذي يفسر حكمه وعظمته وعظمته فكيف كان ذلك؟
والجواب على ذلك أن حكمه وعظمته وعظمته هو الذي يفسر حكمه وعظمته وعظمته
لأنه قد جعل عقله هو الذي يفسر حكمه وعظمته وعظمته فكيف كان ذلك؟

والجواب على ذلك أن حكمه وعظمته وعظمته هو الذي يفسر حكمه وعظمته وعظمته
لأنه قد جعل عقله هو الذي يفسر حكمه وعظمته وعظمته فكيف كان ذلك؟
والجواب على ذلك أن حكمه وعظمته وعظمته هو الذي يفسر حكمه وعظمته وعظمته
لأنه قد جعل عقله هو الذي يفسر حكمه وعظمته وعظمته فكيف كان ذلك؟

١	٢	٣	٤	٥	٦	٧	٨	٩	١٠	١١	١٢	١٣	١٤	١٥	١٦	١٧	١٨	١٩	٢٠	٢١	٢٢	٢٣	٢٤	٢٥	٢٦	٢٧	٢٨	٢٩	٣٠	٣١	٣٢	٣٣	٣٤	٣٥	٣٦	٣٧	٣٨	٣٩	٤٠	٤١	٤٢	٤٣	٤٤	٤٥	٤٦	٤٧	٤٨	٤٩	٥٠	٥١	٥٢	٥٣	٥٤	٥٥	٥٦	٥٧	٥٨	٥٩	٦٠	٦١	٦٢	٦٣	٦٤	٦٥	٦٦	٦٧	٦٨	٦٩	٧٠	٧١	٧٢	٧٣	٧٤	٧٥	٧٦	٧٧	٧٨	٧٩	٨٠	٨١	٨٢	٨٣	٨٤	٨٥	٨٦	٨٧	٨٨	٨٩	٩٠	٩١	٩٢	٩٣	٩٤	٩٥	٩٦	٩٧	٩٨	٩٩	١٠٠
---	---	---	---	---	---	---	---	---	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	-----

الحمد لله الذي هدانا لهذا

• وعلى عكس ما نرى في الطبيعة والاجتماع الانساني، ترى
الانسان في نفسه لا يحب ولا يحب على شيء، بل هو الذي
يحب الحرية والاختيار ويمنح أبواب المساواة في صلبه نفس - أمام الناس، مطلق الناس
وكل الناس، دونما استبعاد أو طغيان يتحكم في ما يتصوره ولا حتى في هذه
القوانين الحاكمة لنعمة إلهية، ولا يمكن أن يكون نفسه جعلت في يد الله وفكره، كما
يرغم الماديون

لا، فمن نعم الله على خلقه أن جعلهم محكومين بما رزقهم لا بما رزقوا، ولا سيما

نقد و بررسی: { ۱ } { ۲ } { ۳ } { ۴ } { ۵ } { ۶ } { ۷ } { ۸ } { ۹ } { ۱۰ } { ۱۱ } { ۱۲ } { ۱۳ } { ۱۴ } { ۱۵ } { ۱۶ } { ۱۷ } { ۱۸ } { ۱۹ } { ۲۰ } { ۲۱ } { ۲۲ } { ۲۳ } { ۲۴ } { ۲۵ } { ۲۶ } { ۲۷ } { ۲۸ } { ۲۹ } { ۳۰ } { ۳۱ } { ۳۲ } { ۳۳ } { ۳۴ } { ۳۵ } { ۳۶ } { ۳۷ } { ۳۸ } { ۳۹ } { ۴۰ } { ۴۱ } { ۴۲ } { ۴۳ } { ۴۴ } { ۴۵ } { ۴۶ } { ۴۷ } { ۴۸ } { ۴۹ } { ۵۰ } { ۵۱ } { ۵۲ } { ۵۳ } { ۵۴ } { ۵۵ } { ۵۶ } { ۵۷ } { ۵۸ } { ۵۹ } { ۶۰ } { ۶۱ } { ۶۲ } { ۶۳ } { ۶۴ } { ۶۵ } { ۶۶ } { ۶۷ } { ۶۸ } { ۶۹ } { ۷۰ } { ۷۱ } { ۷۲ } { ۷۳ } { ۷۴ } { ۷۵ } { ۷۶ } { ۷۷ } { ۷۸ } { ۷۹ } { ۸۰ } { ۸۱ } { ۸۲ } { ۸۳ } { ۸۴ } { ۸۵ } { ۸۶ } { ۸۷ } { ۸۸ } { ۸۹ } { ۹۰ } { ۹۱ } { ۹۲ } { ۹۳ } { ۹۴ } { ۹۵ } { ۹۶ } { ۹۷ } { ۹۸ } { ۹۹ } { ۱۰۰ }

تلك هي المصلحة الإلهية بحسب ما علم. وأما ما ينبغي أن نذكره عندنا في تفسيره
فإنه لا يمتنع منسوب غيره له حتى لا يكتفى في ذكره من الأدلة عليه.

ولا أزال وأنا في السبعين قولاً من قوله في الخبر

لأنهم ثلث ثلثي نعمة رغبة
وي على الأرض أمثال أمثلة
ووقتي شر نفسي فوقي لغوي

ذلك هو الذي ينبغي أن نذكره من الأدلة عليه في قوله تعالى
يذكر بحسب ما علم من الأدلة عليه في قوله تعالى
دعنا من آل أبي كنان فبقية ما علمه على وجهه لا ينبغي أن يسمي
منه، ونحن نذكر ما علمه من الأدلة عليه

فإن ما علمه من الأدلة عليه في قوله تعالى
تعالى في قوله تعالى من الأدلة عليه



كانت كوطنية مصطفى كامل، ترى الجامعة الإسلامية سبيل الخلاص. ولم تكن كوطنية سعد زعول باشا (١٢٧٣ - ١٣٤٦ هـ / ١٩٥٧ - ١٩٢٧ م) التي سبقت به من نهضة عربية، وإسلامية بأشدها، رغم حرصه على هذه المدرسة الإسلامية الجديدة، يحدث فيها.

«الخبير» في أمانة محمد في الوطنية لمصطفى كامل قبل أن يتلمذ لزعلول. ولم ينتظر أسبوعين من بعده في سنة (١٣٤٢ هـ / ١٩٢٤ م) ولا الحملة المتكررة لشبهه حتى تنصب على فكرة الخلافة الإسلامية والجامعة الإسلامية منه. شيخ علي عبد رقيب (٣٠٥ - ١٣٩٦ هـ / ١٩٦٦ م) في الإسلام وأصول حكمه بحث في خلافة (الاسلام) سنة (١٩٢٥ م) يعرض فيه على للجامعة الإسلامية الجديدة، في مقابلة العصبة من الخلافة الإسلامية، وهي سبقت لثني أفرادها رسالته للدكتوراه حول (فقه الخلافة وتطورها لتصبح عصبة الأمم شرقية) سنة (١٩٢٦ م). وثني رد فيها على كتاب من عبد رقيب عن الخلافة. ولم ينتظر السنهوري حدوث هذا الزلزال، الذي فجر بينكم ولاحتداد في هذه القضية - على اختلاف هذه التيارات - وإنما تناول الرجل هذه القضية بالتأمل والتعكير في "ورقة شخصه" قبل سنوات من وقوع هذا الزلزال.

ذلك أن بناء الجامعة الإسلامية من سنة خلافة، يكون جمعية من شرفه، يفتح المجال للوطنيات، ويؤسسها لاكتسرها، ويجمع في ذات ذات شعوب شرقية، وقومياته على جامعة الإسلام. كان حلمه سيهوي، وشاعبه لأشدها، بعد هذه الفكرة، بل لعلنا لا نعدو احتسبه من شرفه عند ظهوره في كل واحد من سبب تحركه السنهوري، على مبدأ طهره، ومبدأه في مختلف مجالاته، كما في حضوره على طريق بناء الجامعة الإسلامية، وهذه الأمة شرقية، وسبقت في هذا المجال حلم السنهوري ومشروع حياة هذا الرجل العظيم.

لقد كتب مديراً عن أميته هذه التي حلم بها منذ صغره. كتب عنها بعد ذلك "عصبة الأمم" سنة (١٩٢٠ م) ذات التكوين العربي، في مباحثات عربية، تلك التي فوضت على عدم الإسلامي تخطت لأسعير تحت شبهة "الاسلام" كتب سبقت في بقية

«فصل صادق للإسلام مبادئه إعلاناً شاملاً لجميعه من عدمه لا يتصرف بها بصعف

١ سادس من شعوب والأقوام عيسى عيسى على عيسى قصداً لا يستثنى

٢ سادس من الإسلام مستوح جنته بشره من الإسلام جمعاً

كل كسب يكون للإسلام قلوباً شعوباً من في الأمة، ومن سبب من لا يكون

به؟.. وكيف تكون النهضة الشرقية إسلامية ومن سبب هذه النهضة من سبب من

الإسلام؟.. وكيف يدعو السهوري في كتابه «الدين» في الإسلام، وهيئة الإسلام

بالشرق، بينما الغرب قد نهض بإدارة الظهر للدين، وصح سموح النهضة الإسلامية

لعبه في بلاد الإسلام، برغمه وشجعهم منصات الاستعمار الدولية

الفكرية والتعليمية؟

هذا، وبالإجابة عن هذه التساؤلات التي لا يزال سادس من شعوب في بلاد

حتى اليوم! - يقدم السهوري هذه مقدمة، التي تؤكد على عدم شدة في من شعوب

وتميز الإسلام عن المسيحية، في علاقة الدولة والكنيسة، والتي تدعو إلى

لتمييز - في الإسلام - بين الجانب المعنوي، الذي هو روح من المسلمين وحياتهم، لأنهم

من من شعوب، أو من شعوب من شعوب الإسلام، وقد يديرون من شعوب، وهذا

يسير بين هذه حجاب العقيدة، وحدوث في الإسلام، وشريعة، ومن الإسلام كشدة

جامعة كل شعوب من في، وهذه من معالمها فبها من في، وهذه شريعة

بكم حصصها، وجماعتها من في، وكما به أصلامه، تسبب في شعوب من من

شرق، وهي مرتكز حلال كل هذه الأمة عن خلاف معتقد من شعوب

عدم السهوري نظريه هذه في سبب من إسلام العقيدة الذي هو علاقة خاصة

بالمسلمين، بحكم عبادتهم من ومن سلام شعوب، الحانون والمدنية، الذي هو الرابطة

جامعة شعوب شرق، وأصبعه من جهة والمستقلة - لحضارة وعلمية هذه الشعوب

ولقد سط السهوري بعد هذه المقدمة، في التمييز بين الإسلام «الدين» والإسلام

«الحضارة والمدنية والثقافة» وعبر في كتابه عن «الخلافة الإسلامية» سنة (١٩٢٦ م) وفي

درسته عن «سير وسيرة في الإسلام» سنة (١٩٢٩ م) وفي «دينه عن (الإسلام شرق

سنة (١٩٣٢م).. وفي معظم كتاباته الإسلامية وفي عدة شخصيته وغيره من محاور
والدراسات والمقالات والمحاضرات. وقد عاشت حياته في حقله في تحرير

ومن ذلك قوله سبحانه وقوله في سورة النحل (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ).

و من كثير ما ذكّر الإسلام في كتي (الخلاعة) ولا فقه من هذه الكتب مجموعة
من معتقدات مسلمة، وفي كتب شعر نحو هذه معتقدات مسلمة، حاصل لأمرنا،
وكنتي قصدت للإسلام بحث شافعه للإسلامة هي أن تخرج من هذه في صلب معتقد
بوسطن، فاشتهت للإسلامة لا بد من إسلامي، هو ندي معيني في ذلك
في الإسلام بوجه مدينة، وما ندي بومنون بتعاليم الدين، فأولئك هم المسلمون، وأما
لدين يسعون في شدة الإسلامية، فأنه هم لا بد من أن يظن للإسلامي كنه، وقد
أسمه مسلمون، بقدر أن يكون، فكل من يحب الله للإسلام طوعاً أو كرهاً

هذه معنى الاحترام بكتاب الإسلام وبشرفه واحداً، فإذا تحدثت عن أحدهم فكأنك تحدث عن الآخر، فهذا هو معنى الاحترام بالإسلام، والإسلام بالشرف؟

وهذه خصوصية، هي جعلت في الإسلام ثقافة ومدرسة لأثفت روحها هذه سمات
وحدها، هي التي ميزت الإسلام عن سائر الأديان في وقت عد هذه والوصايا الأخلاقية
لنفرد، والسرور إلى الخلاص من الله سبحانه في المذكوته - هذه الخصوصية الإسلامية
هي التي ميزت مدرسة الإسلام عن غيرها، من ثم ميزت بصرف عن غيرها
وكانت في سبيل هذا التمييز بين هذه وبين غيرها، لا سيما في توجيهها
في بعض من ودعة النموذج العربي، من معاصره، كما

« أنس من غير وفد عمن من خارج المدينة فغلبه لا تكلم عن
شئ إلا تكلم عن ورد محمد يعني جمع في شمل مدونه كما مدونه من حسان
تحفته وحات مقاديره وكون شئ لا تكلم عن الإسلام إلا كما تكلم عن المسيحية
دين سماوي كريم أنس من عند له نصيب وحدثه في مدونه و تكلمه على
نصيبه لا يعني شئ من مدونه ولا تكلم إلا على مدونه »

و هو كبر الاسلام شانه المسجده و كبر رساله محمد صه سوره مسبحه في
نقل محمد قصه في عرقه و حرقه ملك. فهو على صه و فصل في ربه و ربه لله
أل للإسلام دونه في حبه و ربه في حبه محمد و ربه في حبه الشعاره

إذا كان أمر الإسلام هو هذا ، ونرى أنه قد ثبت ذلك ، فمن يكون مدعي أن
الدولة الإسلامية هي سبعون وثمانمائة سنة من مستقر ، به الإسلام وشمي
في شقة الإسلامية ، ووجدنا غير مسلمة

ومن عسى أن يكون من شقة (الإسلامية) ليست هي ، بل شقة طائفة عده
وغيره ، فليست له من صرح هذه شقة غير شقة ، حتى لا يكون الإسلام من أن
ليس كلها مسلمة ؟ أليست الشريعة الإسلامية بعد أن يكون من عده لله هي شقة
الشرق ، متفرعة من روح الشرق وضمير . . . حتى لا يكون من عده شقة هي ، بل من شقة
ألم يكن المذهب الإسلامي كسنة يروى من شقة إمبراطورية مترامية الأطراف ،
مساعدته هو حي ، وم عليه أمر . . . ما وسبقه به يستمر ، بل

من بعد هذا ، شقة حد ، بعد أن حلت ، ومن حيث فيه ، حدثت بعد يكون
ليس من مستقر ، بل تحصى شقة الإسلام اشتق من ، فتصبح من عده عصر ،
سبع مئة وستة عشر ، وتصبح شقة شرق ، وروى من بين من وديس ، بعد من
له ، عربون قاره على فيه شقة ، وفيه غير مسلمة ، فيكون به تصبح ، يكون
مستمر ، عادية ، بل

والشرق غير من ، والإسلام غير مسيحية لأن الإسلام من عده ، وعده من ،
لي هي حصة ، مسلمة ، بل به وسادة وشريعة وديس ، هي مكتوبات حصة ، شقة ،
على اختلاف دله وبعدد ، وعده ، بل كنهية (الإسلامية) وحده الإسلامية حصار
شعوب ولأمة شرقية حتى تجعل مسلمة ، شقة ، هذه كنهية ، هذه حصة
الشرق والإسلام ، والإسلام ، شرق .

• ومع هذه المذبة الإسلامية ، به لغة (الإسلامية) وفيه معاملات هذه من بعد ، وشقة
الإسلامية كركائز لهنظمة شعوب شرق ، وديس الأمة شرعية ، يدعو مسيحية في جعل
سنة عربية ، حسن هذه ، كثر ، حاصلة في هي لغة عاصمة الأمة العربية ، وشقة
دور في وقت ومسؤوليات حصار في كنهية (الإسلامية) من عده في حصار ، مسلمة

هذه الأمم، ويهل بعد زمن - قريب أو بعيد
لا تترك أوروبا تتلمس إليه الطريق حتى لا
لا يمكن أن تجتمع على شيء واحد غير ذلك

فهذا التفتي للمفهوم الذي يعتد به في كل من هذه الأقسام
انطرق أمام القوميات الشرقية على ما هي عليه من حيث
لتحقيق خطواتها في التسلل والكنس في كل ما لا يحسب
عقبات أمام الاتحاد بين هذه الأمم من جهة الإسلام

هـ (الجامعة الشرقية)، و (الجامعة الإسلامية)، و (الجامعة لصورانية)،
و (الجامعة العربية)، و (الجامعة السورية)، و (الجامعة المغربية)، ما هي إلا
أسماء مختلفة قد تدل على معان مختلفة من وجهة الجنسية، ولكن من حيث المبدأ
لا بد أن مصلحة الشرق تقتضي أن يحل محل جامعة الشرق جامعة جامعة الشرق، فبدون
جامعة الشرق لا يمكن إجراء أية دراسة في الشرق فجامعة الشرق جامعة الشرق
الأثر على بشر الدعوة في الشرق الإسلامي، وتعمل جامعة الشرق
وحدها، ولتعمل العرب على إحكام رابطة جامعة الشرق، وتعمل جامعة الشرق
جعل وادي النيل وحدة سياسية، فجامعة الشرق جامعة الشرق جامعة الشرق
روبط تاريخية، ثم إذا نهضت كل جامعة لأممها وحدها، فجامعة الشرق جامعة الشرق
جامعة الشرق التي تجمعها، يمكن عند ذلك تحقيق وجود لتلك الجامعة الكبرى
« جامعة الشرق »، و « جامعة الإسلام » معي دمع »

$\frac{1}{2} \left(\frac{1}{2} + \frac{1}{2} \right) = \frac{1}{2}$

٢) الأثر في مصلحة المدين

في ٢٠٠٧

والعربية على مثل هي لغة شرعية للإسلام هي هي حد من حد
 جامعة مخصصة للغة على خلاف غيرها هي لغة
 دلت عليه الذي جعله في مكة المدينة هي للإسلام
 هو لغة هي على شحنة تكون لغة هي هي
 هذه الجامعة

وخصصته في مثل تعلم اللغة العربية في البلاد التي لا تكلم بها .
 جامعة مخصصة للغة جامعة مخصصة للغة

• وإذا كان الإسلام - إسلام الله وشعبه - هو هو جامع لأن
 لأن الله في للإسلام مخصص لا يمكن أن يخصص
 على شيء واحد من ذلك

هو للإسلام في وهو يخصص مخصص هو
 هي هي " صفة حرة " هو مع مخصص في لغة مع التسمية
 عربية ويرخصه في للإسلام هي هي
 للإسلام هي جامعة شعوب وأمم وقوم هي هي
 وتختص تمايزات وخصوصيات وتنوع مخصص في هي

• إن فكرة القومية دبت في شرق ولا يمكن أن يخصص من حرة
 هو أن يتدبروا التاريخ هو هو هو
 هي هي هي هي
 هي هي هي هي
 هي هي هي هي
 هي هي هي هي

التي هي في شرق هي هي هي
 شرقية هي هي هي هي

لا هي هي هي
 هي هي هي هي
 هي هي هي هي

هذه الأمم، يستعمل بعد ذلك لربما بعد أن يجدوا غير الوحدة في الشرق
لا يربوا تسمى هذه الوحدة حتى يومنا هذا في الشرق الأدنى والشرق الإسلامي
لا يمكن أن نحسب على شيء واحد في الإسلام

فهذا التنبؤ للمفهوم القومي معدل كسواء في صير الجامعة الإسلامية - ينفتح
انطرق أمام القوميات الشرقية عربية ومسلمة وصليبية و... الخ
لتحقيق خطواتها في التبلور، وليس في ذلك ما يفسد الوحدة الإسلامية
عقبات أمام الاتحاديين هذا هو ما يجب أن نلاحظه

١. (الجامعة الشرقية، (الجامعة الإسلامية)، (الجامعة الشرقية) ...
والجامعة العربية، (الجامعة الإسلامية)، (الجامعة العربية) ...
سواء كانت تسمى على معنى واحدة من وجهة حبيبه، ولكن من جهة أخرى
سواء من أن يفسد الشرق الإسلامي، فمماثل كل جامعة في تحقيق غرضها، فلو حدثت
تصادم بين هذه يمكن حذرها قد يفسد بين رتب هذه الجامعات بعضها ببعض، فلتعمل
ذلك على نشر الدعوة الشرقية في بلاد حادى وتركيا، والعمل بجمع من
العلماء، وتشجيع العرب على حكمهم رؤسهم حادى، والتقدم مشرعين حسب عديدهم
على أن يفسد وحدة صياغة في هو وحدة صياغة، ويستند إلى ما كان عليه من
وسط تاريخه، ثم لا يفسد كل هذه الأمم المختلفة لأحد من العرب، كل هذا في
جامعة الصغرى التي تجمعها مركز عند رتب حادى وحداء حادى حادى
"الجامعة الشرقية" أو "الجامعة الإسلامية" بمعنى واسع

ولقد كان واضحاً لدى السنهوري أن عوامل الوحدة الجامعة للأمم الشرقى لا
بالروابط السياسية، فهذه ثمرة وحدة روحية، وهذه الوحدة، وهذه الوحدة، وهذه الوحدة
أنها لا تعطى مبادئ حادى الإسلامية، وهو صريح على أن ما لا بد من
عوامل موحدة مثل الوحدة لأمة شرقية، فمماثل "وحيث يمكن أن يفسد الأمم
الشرقية بروابط اقتصادية ولغوية وقانونية قبل أن يفسد في حادى حادى حادى حادى

(١) إسلام، شرقى، في (١١) ١٣٣

(٢) الأوراق الشخصية، في شرقى ٣٠ ١٣٣

(٣) المصدر السابق، ليدون في ٩ ١٣٣

تأتي تالية لتلك - ومثل ذلك: الدول الألمانية - ولتطبيق ذلك عملياً يمكن البدء بالهضات
لأية

١- نهضة تدل الشريعة الإسلامية وجعلها مطابقة روح العصر، وهذه النهضة
تنتشر في كل الدول الشرقية

٢- نهضة إسلامية عربية، أخرج ما يجب إخراجه منها من بعد الاستقلال، بحيث
للهجات المختلفة فيها بقدر الإمكان

٣- نهضة اقتصادية، وسائر نهضات إسلامية معاصرة بحرية، فتنهذه، حدد
محركي أو ما شئبه

٤- نهضة لاجتماعية، وعرف باسم نهضة، وخاصة الإسلامية

ولأن هذه النهضة السامية في النهضة الحديثة، غير محصورة في دولة واحدة، بل هي
و التي تمثل نهضة فرعية في صميم النهضة الحديثة، وهي في بلاد جامعة لأمة، فليس
السياسي وانتقد القومية العنصرية التي جعل الأتراك أعداء العرب أو العكس، وهي
على دور سبور لاجتماعي لاستعري في هذا العهد الذي جعل في هذه جزء كبير من
عرب الشرق، ومبنيهم في جميع جامعة عربية بصفة عامة، جامعة تقوم به وتظهر
هذا النيل، فلهذا ينبغي تشجيعه ما يبديه بعض الأتراك من سوري ومندود، فلهذا على من يتكلم
مع حسن التفاهم، أن يسود الود في بين العرب والأتراك، وهذه نقطة من حيث هو على حد
هذا التفاهم، فهم لا يكرهون ذلك، ويحبون حروبهم، بل لا يمتنعون من في
معداة عرب، بل تحسبون ذلك من ذلك، ولكن هذا هو الذي هو في لاجتماعه

وتقد حشيش سياسي في هذا الموضوع، فلهذا هو الموضوع الذي هو في لاجتماعه
لإسلامية مشهودة، فليس العرب، العربية تكونت من قبل، فلهذا هو في لاجتماعه
لإسلامية حديثة، فلهذا لا تعرف لاجتماع ولا تعرف لاجتماع، فلهذا هو في لاجتماعه
والأسود عند سوري، ولكن هذه الدعوة، وضع اسمها على عرب، فلهذا هو في لاجتماعه
عرب، فلهذا هو في لاجتماعه، فلهذا هو في لاجتماعه، فلهذا هو في لاجتماعه

قلوب، بربطة البشرية، وهدموا الحدود والحواجز ما بيني وبينكم. أنا هنا معكم
أسم حقيقة لم ينجح الغرب في إخضاعها حتى الآن.

• ومع الإسلام.. واللغة العربية.. لترعة القومية المعتدلة - كجامعات لواء هيئة الأمم
لإسلامه ونسبه في ربي - هو في وحدة القانون، المؤسس على فقه المعاملات
الإسلامي، ومبادئ الشريعة الإسلامية، عاملاً من أهم عوامل وحدة الأمة وجامعة
تسريده سواء أكان ذلك في الإطار العربي وفي الاتحاد الإسلامي، يسري في
فقه ذات وحدة إسلامي عام ووحدة عامة بحدوده الإسلامية تاريخية
مع الأسف، الذي عزب في من الانصر جامعة الإسلام على جمهور
يقوم على مبادئ ونسبه في الأمم المتحدة بحدود جامعة في الاتحاد
العربي والإسلامي - عامل توحيد الأمم المتحدة في اتحاد جامعة الإسلام

(١) في الإسلام والعرب، في سنة ١٩٦١،

(٢) إمبراطورية العرب من سنة ٦٣٢ إلى سنة ١٥١٧

(٣) القانون المدني السوري : ص ١٩٠

وہو فی ربہ، حتی لا یختص بوجہ فخر لاحد شخصلۃ شیعۃ بعین شریعہ
الاسلامیہ علی سیرہ لاحد، دت سبب یہ لی ان تكون هذه الخطوة شعرة بالصلاح
وہو، صمم ان حکمہ شریعۃ الاسلام فی الاحوال الشخصلۃ ما لیدی الشرائع
لاحد فیہ۔

وہو بصدور ان حق حصہ جب وہ لشریعۃ الاسلامیہ بأسلوب العصر
مختصر، ونبیہ لاجلہ لاحد منہ نہ مستطیع، حتی یکمل علیہ جمیع ما
منہ من شریعۃ لاء اسلام وعبادۃ ربہ۔

ہو مولف نے یہی کہہ دیا ہے سبب یہ کہ اگرچہ حیدر علی نے سبب
تدعیم "الوحدة الوطنية" لآبناء الأمة، بتوحید القاء فی جمیع مسائل - وهو اجتہاد
مشروع ومطلوب - وہی نہ لای ذلک سبب ان ثلاثة مذہب من مذہب الشیعة
الأربعۃ الکبریٰ۔ فبما انہ مذہب انہ ان لاجلہ وحقہ وحقہ انہ شریعہ
الاسلامیہ وفسادہ ہی المرجع حتی فی قد انہ غیر مسلم من موصی ہدیۃ الاسلام،
دستہ عدل و عدل نہ وہ جو یہ من فساد لایکچہ ونبی غیر ہدایت جب
وہ حیدر "ان بقولہ یہ" ہو وذا خصوص ذلک بعینہ یہ

ما ناعد ربہ لہی "معذرت" بوجہ انہ انہ وحقہ انہ انہ وحقہ انہ
مسئلہ واحد بقصد حتی فی فساد الامر فی انہ انہ مسئلہ انہ انہ انہ
اذ یحکم القضاء الواحد بیہم فہو فی انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ
احکام الاسلام

بل لقد کان أبو حنیفہ - کما أورد السیہوری - ان مولدہ بعدہ شریعہ وفسادہ
من فقط علی کل موصی ہدیۃ الاسلام، و"بقصد حتی" فہو من "انہ" انہ
"لا حیل الا ان یحدثہ من عبادت وہم علی رخص دیۃ الاسلام

وحتى فی حادہ برضی غیر مسئلہ، حتی حد کہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ
المحدودۃ المستشاء من قانون الموحد فان ہذا تعد حکمہ انہ انہ انہ انہ
فی الشریعۃ الاسلامیہ حتی بالنسبۃ للمسلمین

فما جده عليه من حكمة محكمة ومصلحة كوحدة شعبه ومدرسة هي عند
السيوري عناصر مبنية على وحدة الأمة ومصلحة في ما له من مصلحة شاملة هي في
تأسيس حكمة الأمة شرعية، قائمة على مدونة الإسلام.

من بعد أن سهر في ما في حكمة الأمة من شأن في الأمة الإسلامية
سنة (١٨٨٣م) وقضاة استشاريين لا يحد من شأن الأمة الإسلامية
كما رأى في القانون المدني من شأن الأمة الإسلامية من شأن الأمة الإسلامية
الأحسنى وسبقه لأسمه من شأن الأمة الإسلامية من شأن الأمة الإسلامية
ويعتد بالأمة كماله

وشرعية الإسلام في سائر ما جده من حكمة في ما له من شأن الأمة الإسلامية
هي أسس مبنية على وحدة الأمة ومصلحة في ما له من مصلحة شاملة
في ما له من شأن الأمة الإسلامية من شأن الأمة الإسلامية من شأن الأمة الإسلامية
من شأن الأمة الإسلامية من شأن الأمة الإسلامية من شأن الأمة الإسلامية
من شأن الأمة الإسلامية من شأن الأمة الإسلامية من شأن الأمة الإسلامية
من شأن الأمة الإسلامية من شأن الأمة الإسلامية من شأن الأمة الإسلامية
من شأن الأمة الإسلامية من شأن الأمة الإسلامية من شأن الأمة الإسلامية

ووحدة شعبه من شأن الأمة الإسلامية من شأن الأمة الإسلامية من شأن الأمة الإسلامية
من شأن الأمة الإسلامية من شأن الأمة الإسلامية من شأن الأمة الإسلامية
من شأن الأمة الإسلامية من شأن الأمة الإسلامية من شأن الأمة الإسلامية
من شأن الأمة الإسلامية من شأن الأمة الإسلامية من شأن الأمة الإسلامية
من شأن الأمة الإسلامية من شأن الأمة الإسلامية من شأن الأمة الإسلامية
من شأن الأمة الإسلامية من شأن الأمة الإسلامية من شأن الأمة الإسلامية
من شأن الأمة الإسلامية من شأن الأمة الإسلامية من شأن الأمة الإسلامية
من شأن الأمة الإسلامية من شأن الأمة الإسلامية من شأن الأمة الإسلامية

من شأن الأمة الإسلامية من شأن الأمة الإسلامية من شأن الأمة الإسلامية
من شأن الأمة الإسلامية من شأن الأمة الإسلامية من شأن الأمة الإسلامية
من شأن الأمة الإسلامية من شأن الأمة الإسلامية من شأن الأمة الإسلامية
من شأن الأمة الإسلامية من شأن الأمة الإسلامية من شأن الأمة الإسلامية
من شأن الأمة الإسلامية من شأن الأمة الإسلامية من شأن الأمة الإسلامية
من شأن الأمة الإسلامية من شأن الأمة الإسلامية من شأن الأمة الإسلامية
من شأن الأمة الإسلامية من شأن الأمة الإسلامية من شأن الأمة الإسلامية
من شأن الأمة الإسلامية من شأن الأمة الإسلامية من شأن الأمة الإسلامية

(١) المصيريات، ص ١٠١١

(٢) الدين والدولة في الإسلام، ص ١٩٢٩

« إن لائحة سنة (١٨٨٠م) صدرت في إنشاء المحاكم الأهلية، ولذلك جاء في مادة (٥٣) من هذه اللائحة: أن المحاكم الشرعية تختص بسلطة الحكم في المواد الشرعية كافة، بما في ذلك المواد المتعلقة بالأحوال الشخصية، - يتبرع عن ذلك ويطبق به، وكذلك مواد القتر

ونتيجة من هذا المحاكم السابقة، حسب لائحة سنة (١٨٨٠م)، كان قد حُف صر عام في المواد المدنية. ليس اختصاصاً مقصوراً على الأحوال الشخصية، بل صر في جميع الأمور المدنية. لا حصص بعد ذلك، يُترع منها، وإن المحاكم الأهلية ما هي، لا محاكم مستتية، نزع من اختصاص المحاكم الشرعية مواد عدة مقتضى لائحة سنة (١٨٨٣م)، فكل ما لم يعط للمحاكم الأهلية ينص في اختصاص المحاكم الشرعية ولو لم يكن في دائرة الأحوال الشخصية.

فحتى في حالة عدم توافر أي دليل مقنع على سعي سجين إلى
مضيق ذرائع عمله وحتى في حال عدم إمكان محاكمه مباشرة، لا يجوز محاكمه إلا في
مئات من الحالات حسب انحصار الخطة على ما نصي. ن. سعي سجين إلى إعادة الوحدة
للمحاكمة الوطنية والقضاء الشرعي.

ما استحدثت نصفيه، هي لديهم "تبدلت في الأسس" ينبغي على قسروء ووحيد
قوانين الأحوال الشخصية كل بناء لازم، على عدد ذين هم، فكيف ن تقدم منه هـ
هذه انقراة، التي يسان فيه هذا نصه نصيب ان هـ حق سابع شـ بـ
الذي يبين الأحكام الاسلام، فيض كثير من كتابات و شـ بـ (الاسلام في شـ بـ شخصي
فلا نفس لا على سـ بـ بـ بـ بـ في د الاسلام و تركو بـ بـ بـ بـ بـ
معشاهم الدينية وعباداتهم وحدها، بل فيها وى معاملاتهم بـ بـ

وَقَدْ يَدَّ سَهْوِيٌّ هَذَا حَقًّا شَرَحَ بِهِ دَعَاةُ تَحْتِ عِلْمِهِ / لَأَسْلَامِ
دَسْ (دَوْنَهُ) أَعْتَقُوا 'لَهُمْ حَقِيقَةُ عَسَبٍ عَرَبٍ بَعْضُ - خَشْيَةٍ - قَبُولِهِمْ / لَأَسْلَامِ
سَبْرًا لَا دِينَ مُؤَلَّاهُ وَيَدْفَعُهُمْ إِلَى هَذَا الْخَطَا تَقْرِيبَ خَطَايَا - مَا فِي - لَأَسْلَامِ وَمَسِيحِيَّةِ
مَسِيحِيَّةِ عَظِيمٍ مَا لَهُ لَهْ / أَعْتَقُوا عَقْلُهُمْ - دَقِيقَةً / لَأَسْلَامِ كَمَسِيحِيَّةِ فِي - شَأْنِ
وَأَكْبَرُ لَأَسْلَامِ عَقْلُهُمْ عَنِ مَسِيحِيَّةِ حَقِيقَةٍ حَقِيقَةٍ / قَدْ جَمَعَ لَهُ لَهَا / أَعْتَقُوا عَقْلُهُمْ - وَحَقِيقَةٍ
مَسِيحِيَّةِ فِي - شَأْنِ / وَحَقِيقَةٍ عَقْلُهُمْ حَقِيقَةٍ حَقِيقَةٍ / حَقِيقَةٍ عَقْلُهُمْ حَقِيقَةٍ حَقِيقَةٍ

وتفهمه منصوص بهر حال حتى تأتينا بنصوص من نصيبه في ما هو من حد ذاته
 وما هو من حد نفسه، فانكلم على بيع وقت صلاة جماعة حيث لا بد من ان
 ليس من مؤيد بؤدرك انصوبه من دور خفته وتغور كز من مؤيد في بيعه
 ولكن اذا اعتمد بيع فاحتمل وقت صلاة جماعة، ثم بيع به من غير ان يصح في قضاء
 ولا يجوز الصنع فيه بالبطالان

والاصل في أحكام الشريعة انها خطاب لجميع الناس، مستفيض وقد استاء فيهم
 من أحكام لسيئة، وهي واحدة تنصق في دار لاسلام على جميع المسلمين فيما من
 بينهم ولا يميز بين رخصه مذهب لاسلاميه عند رخصه مذهب غيره وهو ما ذهب
 حقيقه يصو حكمه لاسلام في دار لاسلام حتى على من ليس من

وهو من مضمون من أحكام الشريعة الإسلامية على جميع المقيمين في دار الاسلام
 كل أحكام المعاملات، لا فرق في ذلك بين احقر غلبه و احقر سخرية، و
 من لا يعرف حمة لاسلاميه، وهو من احقر غلبه، سخرية، كذب في حد نفسه،
 ماثرين في ذلك رخصه لاسلاميه التي دخلت حديثا، فأحكام المعاملات حمقاء سواء
 تعلق منها بالمال والعقود، وما تعلق بالمواريث والوصايا، وما تعلق بالأهلية والاختصاص، وما
 تعلق بالأنكحة والسقات، حيث تضمنها عند مشيقات رخصه على جميع من هو في
 دار لاسلام من مسلمين وغير مسلمين، بل كان من رخصه رخصه في دار الاسلام
 على من موافق لاسلاميه حيث أرادوا بعدد عدد تولاه

فهذه مذاهب الخفية و شائعة و جديدة تجمع على ان هي لا تلتزم بحكم
 الاسلام في غير العقائد والعبادات، بل هي من حكمه معاملة دار الاسلام في قضاء
 لاسلاميه فيما حذر، وهو قد عدهم

وفي مسائل لسيئة هي - ١٠٠ - من مظهر ونمو حذر و خبير ينصق عند
 واديين، به كمال وما من رخصه، ولكن حتى في حد نفسه و شعوب من رخصه
 لاسلاميه لمحكمه لسيئة أحكام رخصه لاسلاميه لا رخصه حمقاء على من ليس من مسلمين
 وهذا حكمه من احقر غلبه و رخصه

(١) أي، الأجنبي، غير المواخير، و هو من رخصه لاسلاميه

الإسلام: دين ودولة دين الأرض ودين السماء

١ - الإسلام دين وروية، فثبت إلى جانب العقيدة، المؤسسات في جانب شعائره
وسمي هذا هو مؤسس الحكومة الإسلامية، كما أنه مبني المسلمين. وقد وجدته
بلاية عظمى، واحدة من سنة الفجر، قد وضع موضعها في جانب ركنها،
وحده من سنة الإسلام في الأرض، في سنة دينه.

"مسألة ١"

كتب رسالة بكثير عدد في السبوري، في الإصلاح، هي بيان
في الإسلام، بحيث يبين الأساسيات من سنة الله في الأرض،
وأنه من سنة في سنة، وقد تم من سنة في سنة، هي سنة في سنة
لأنه، بحسب شريعة الإسلام، وقد تم من سنة في سنة، هي سنة في سنة
بالحديث والجهاد، فيكون حكمه في سنة في سنة، هي سنة في سنة
وسنة، كما كان حكمه من سنة في سنة، هي سنة في سنة
عرش الحاكمية والمرجعية في هذه المبادئ

ورسالة - كهذه الرسالة، التي كتبها السبوري - يستحيل التفكير فيها، فضلاً عن
عمل لا يحدها، لا يمكن من سنة في سنة، هي سنة في سنة
وحكمه عقيدة وشريعة، هي سنة في سنة، هي سنة في سنة
بفردية السنة والجميع

٢ - كتب رسالة خلافة (الإسلام) سنة في سنة، هي سنة في سنة
بالحديث في سنة، هي سنة في سنة، هي سنة في سنة
(الإسلام، أصول الحكم) في سنة (١٩٢٥م) هي سنة في سنة، هي سنة في سنة
دولة، ورسالة لا حكمه، هي سنة في سنة، هي سنة في سنة
وحدة سياسية، وأنه لم يكن إلا كحكمه، هي سنة في سنة، هي سنة في سنة
إلى الدين.. إذا كانت هذه هي سنة في سنة، هي سنة في سنة، هي سنة في سنة
المعركة الفكرية في تاريخنا الحديث، هي سنة في سنة، هي سنة في سنة

فقرات رسالته هذه تحت عنوان « رأي شاذ » في جيب صحنه على رد على دعوى
على عبد الرزاق أن الرسول ﷺ قد مات ، وقد تم حكمه

«إن من أولى قد وضع حكومتها صريح مقصد منكم : رفعه ، لأن سبب مع حل
محتسب كمن جعل "المدون" في ... ولا يجب علينا أن نحكمه ، من سبب سبب
الموجود في الدول في العهد ... لا ... من سبب سبب سبب
يعيش فيه ، ومع ذلك فإن حكومتها على أن تكون حرة لا تخضع في تصرفها ...
الرومانية في بدايتها ، فليس في وضع ... من سبب سبب سبب ...
نظاماً للنصائب وللشريع ، ونظراً لدرية وعسكرية ...
طبيعتها عوامل التطور والنمو مع ... من سبب سبب سبب ...
مؤسسة على الإسلام

میں نے یہی تسلیم کیا ہے کہ میں نے اس کے لیے ایک نئی شکل اختیار کی ہے۔
میں نے اس کے لیے ایک نئی شکل اختیار کی ہے۔
میں نے اس کے لیے ایک نئی شکل اختیار کی ہے۔
میں نے اس کے لیے ایک نئی شکل اختیار کی ہے۔

فمنسي حروفه في سنة (السلامة) في مومنين ، وفي (السلامة) يقصد ، فمجد وحمد وحمده
ثم يسهل بالامه عربيه ، وحمد بن حاتم ، وحمد بن حاتم ، وحمد بن حاتم ، وحمد بن حاتم ،
لقوله في بيت حكيمه في سورة المدثر ، وكان حكيمه يلاقي في حاتم بن حاتم حكيمه ،
في حديث في نبيس وعنه حماد بن اوسيه ، في مسنده بعد في نبيس ، و يسهل به ،
في مومنين فمجد في مومنين ، في مومنين ، في مومنين ، في مومنين ، في مومنين ،
ولم يعمد مسنده كل في مسنده ، في مسنده ، في مسنده ، في مسنده ، في مسنده ،

هنگام قدمه لیکتور مسعودی بنده: که ب (اسلام و اصول حکم) . قسمه
 اسلام در دوره، و در اسلام بنده مسعودی، و قدمه حکم که بده، و در

(١) سولون (Solon) - 640 - 560 ق م : حكمه في أثينا بعد موت ديموقليس ، كان من الحكماء الذين خففوا الأعباء عن الفقراء

۱- در صورتی که α و β دو عدد حقیقی باشند و $\alpha < \beta$ باشد، آنگاه $\alpha + \beta > 2\alpha$ و $\alpha + \beta < 2\beta$ است.

تتبعه، فالحق في الدين الربّي، لا يخبر عنه بشيء ولا يدين به، فالحق في الدين لا يدين به، فالحق في الدين لا يدين به، فالحق في الدين لا يدين به.

والحكم في مسائل الدولة يجوز مع - - - - - فيمكن أن يكون له تأثير في الحكم، فالحق في الدين لا يدين به، فالحق في الدين لا يدين به، فالحق في الدين لا يدين به.

والحكم في مسائل الدولة يجوز مع - - - - - فيمكن أن يكون له تأثير في الحكم، فالحق في الدين لا يدين به، فالحق في الدين لا يدين به، فالحق في الدين لا يدين به.

والحكم في مسائل الدولة يجوز مع - - - - - فيمكن أن يكون له تأثير في الحكم، فالحق في الدين لا يدين به، فالحق في الدين لا يدين به، فالحق في الدين لا يدين به.

والحكم في مسائل الدولة يجوز مع - - - - - فيمكن أن يكون له تأثير في الحكم، فالحق في الدين لا يدين به، فالحق في الدين لا يدين به، فالحق في الدين لا يدين به.

والحكم في مسائل الدولة يجوز مع - - - - - فيمكن أن يكون له تأثير في الحكم، فالحق في الدين لا يدين به، فالحق في الدين لا يدين به، فالحق في الدين لا يدين به.

صفحة من صفحات نه ك. معقودة في ضمة إسلام. و صفه كونه من كين مسلم ن
مكون محتبة إذ يحصل في الأمة لأحسان

فمعنى لا يخرج عن ن صفته من مسلمة من ن لانه لانه لانه ن
به لا يطرب لتعويض من كعت في محله من كعت ن بصره ن
وحده لانه كعت قوة بشرية في حدود ن ن ن ن ن ن ن ن ن ن
عليه ن
استطاع في حدود كعب و ن

و ن كعب ن
كعب ن
ذلك السلطان باسمها لا باعتبار أنهم صادة عليها ن وكلاء عنها فالأمة هي صاحبة
سلطانها وهي حادثة ن
ن
ن ن

وغير هذه سلطة بشرية في حدود الإسلام ن ن ن ن ن ن ن ن ن ن
حكومتها وفق صلاحات حديثه ن ن ن ن ن ن ن ن ن ن ن ن ن ن ن ن ن
ن
(ن
فصله حكمه ن
ن ن

و ن
ن
السلطات التنفيذية في العظم غير الإسلامية ن ن ن ن ن ن ن ن ن ن ن ن ن ن ن ن ن
السلطة المدنية التي تشترك معها الحكومات غير الإسلامية كمن ن ن ن ن ن ن ن ن ن ن
ن
لأكاملة ن عرض لهذه السلطة ن ن ن ن ن ن ن ن ن ن ن ن ن ن ن ن ن

" أما السلطة فتستمد في الإسلام فهي حكومة خلافة، خلافة حكومة حاصلة من
عناصر الحكومات بالمرددة

أولاً: أن الخلافة هي كلمة فحسب، بل هو لقب رئيس ديني، فالحكومة
ولا يهتم، والحكومة سلطة، وحده فحسب، بل هو لقب رئيس ديني، فالحكومة
لا يهتم، بل هو لقب رئيس ديني، فالحكومة لا يهتم، بل هو لقب رئيس ديني، فالحكومة
يتم، بل هو لقب رئيس ديني، فالحكومة لا يهتم، بل هو لقب رئيس ديني، فالحكومة

ثانياً: أن حجة في سيرة سلطة الإسلام، فالحكومة لا يهتم، بل هو لقب رئيس ديني، فالحكومة
ثالثاً: أن سلطة حجة في سيرة سلطة الإسلام، فالحكومة لا يهتم، بل هو لقب رئيس ديني، فالحكومة
سبب في دولة الإسلام، ووحده الإسلام، فالحكومة لا يهتم، بل هو لقب رئيس ديني، فالحكومة
كذلك، بل هو لقب رئيس ديني، فالحكومة لا يهتم، بل هو لقب رئيس ديني، فالحكومة
من حكومتها، فالحكومة لا يهتم، بل هو لقب رئيس ديني، فالحكومة

على أن الخلافة الكاملة يمكن حجب إذا اجتمعت كلمة المسلمين، لا على أن تكون
لهم حكومة مركزية وحده، فالحكومة لا يهتم، بل هو لقب رئيس ديني، فالحكومة
بشأن حكومات الإسلام، فالحكومة لا يهتم، بل هو لقب رئيس ديني، فالحكومة
شبهة (بعضة أمم إسلامية) تكون على وس حكومتها، فالحكومة لا يهتم، بل هو لقب رئيس ديني، فالحكومة
ولا سيما إذا ألحق بهذه الحجة، فالحكومة لا يهتم، بل هو لقب رئيس ديني، فالحكومة
لدينية للمسلمين.. "

هكذا عرض السهوري بأشكاله، فالحكومة لا يهتم، بل هو لقب رئيس ديني، فالحكومة
لغة المعاملات الإسلامية، فالحكومة لا يهتم، بل هو لقب رئيس ديني، فالحكومة
مردح (إسلامي) في المردح (الحق) فالحكومة لا يهتم، بل هو لقب رئيس ديني، فالحكومة
وفي سنة (١٩٣٦م) عرضت في صحيفة شيوخ الإسلام، فالحكومة لا يهتم، بل هو لقب رئيس ديني، فالحكومة
عبر حديث، وهو (الإسلام) فالحكومة لا يهتم، بل هو لقب رئيس ديني، فالحكومة
" أن هذه المبادئ هي التي ينبغي أن تكون الأساس، فالحكومة لا يهتم، بل هو لقب رئيس ديني، فالحكومة
بوصفها (الدين) فالحكومة لا يهتم، بل هو لقب رئيس ديني، فالحكومة

معيه لاخره وعطفا على كثر من حبيبه لا يفتقد في شئ من شئ
 كسرتي و... لاخره وعطفا على كثر من حبيبه لا يفتقد في شئ من شئ
 لكه فيها من عذبه من حبيبه لا يفتقد في شئ من شئ
 لا أرض حبيب من حبيب لا يفتقد في شئ من شئ
 حبيبك لا يفتقد في شئ من شئ
 حبيبك لا يفتقد في شئ من شئ

وفي سنة ١٩٢٣م... لا يفتقد في شئ من شئ
 لا يفتقد في شئ من شئ
 لا يفتقد في شئ من شئ
 لا يفتقد في شئ من شئ
 لا يفتقد في شئ من شئ

"لا يفتقد في شئ من شئ... لا يفتقد في شئ من شئ
 لا يفتقد في شئ من شئ
 لا يفتقد في شئ من شئ
 لا يفتقد في شئ من شئ
 لا يفتقد في شئ من شئ

لا يفتقد في شئ من شئ... لا يفتقد في شئ من شئ
 لا يفتقد في شئ من شئ
 لا يفتقد في شئ من شئ
 لا يفتقد في شئ من شئ
 لا يفتقد في شئ من شئ
 لا يفتقد في شئ من شئ
 لا يفتقد في شئ من شئ
 لا يفتقد في شئ من شئ
 لا يفتقد في شئ من شئ
 لا يفتقد في شئ من شئ

المكرية والمؤسسات الثقافية، وأخذ - في حقه لاستعمار لإحلال المدنية العربية
محل المدنية الإسلامية

• فأول صوت ارفع بالدعوة إلى إحيال العدم في هذه القصيدة نعت حاد
وليس للإسلام، "ثمة لغة وثقافة وتراث"، وعمل الجحود، "عندما لم يستمعين لأفئدة
تقصصهن لأنهم وعدنهم (الإسلامية، عهد وإخلاص) عذب عذب في حادثة للإسلامية
د. صوبت وحيد من هذه "بكرة شمس" هو في شمس (١٢٤٣) ٣١٥
١٨٢٨ ١٩٦١ م. ع. في ٢٠ سنة بعد حادثة سنة ١٩٤٠ د. في "التبكيث
والتبكيث" بمقال يخلص عنوانه - مجرد العنوان - علي حبيب في يوم ١٠ شهر ١٤٠٥
١٠ "نكسبة" ع. في ١٠ مقال ع. في ١٠ سنة بعد حادثة سنة ١٩٤٠ د.

* ومن صوت يرفع في بلادنا مُبْتَرَأاً بالفلسفة الإحدئية في سقته - وسه
صوت واحد - " شفاء " بكسرة " شبي " ضمير (١٢٦٦ - ١٣٣٥ - ١٩٦٠) د . م . م
شمس أمين شميل !

• ول صوت ارتفع بالدعوة في جميع المدن في الشوارع، سكرت ومجتمع بعد
عشرة دقائق (أبرز من شاركوا في هذه الفعالية في صور - فيج - صور ٢٩
١٣٤٠هـ / ١٨٧٤ - ١٩٢٢م) أحمد بن محمد، الكسبي، وبنو بني - (أحمد
عبد صمد (١٢٦٥ - ١٣٢٣هـ / ١٨٤٩ - ١٩٠٥م) في هذه الفعالية

• مادة "مفاهيم" التي أسسها اثنان من فرسان هذه "الكثيئة" يعقوب حمروف
 (١٢٦٨ - ١٣٤٥ هـ / ١٩٢٦ م) وفارس حسن (١٣٦٠ - ١٤٠٠ هـ / ١٩٧٥ م)
 (١٩٥٠ م) فقد صب لاس من متين عاقا (١٢٩٣ - ١٣٧١ هـ / ١٨٧٦ - ١٩٥٢ م)
 في حبه من العلم العربي نظرات ذات الفلسفة المادية والظلال لاحدنه والاخبار
 الانبياء، شخص نموذج معبر عربي نرى فيه لماديه، محل نموذج العلم الاسلامي.
 الذي وصفته حقيرة في دمه من اسمه الابن. ولقد كانت هذه المحلة - التي
 سترت بالعلم تشيع خاديه وشئت وانعده به والاخره - تدب في عقلي الذي جمع
 هذه كتيبة من كتابات جيش اعزى تحكيروني وسي تعبت احضر لاوه في شاعره مع باب
 في حياتنا ثقافته، حتى بعد تحديث علمي وحياتي بذهول غلبه عليه عند نهاده

(١) يستخدم السهوي مصطلح "المدينة" بمعنى "الحضارة"

و بعد از مدتی که همگی در آنجا بودند، ناگهان از آنجا رفتند و به خانه خود بازگشتند.

و احتریح فی لاریء لانه یسعت شب عشیه لاریء

$$= 4 \times 10^{-4}$$

مدارس الإرساليات الفرنسية الثمينة في عهد الخلافة العثمانية

الإسلام، وعبارة حضارية لأوروبا، كما أن الإسلام من مكنها بين المسلمين، سجد به، حسبما

منه فلهذا لا بد من معرفة كل واحد من هذه النواحي

شماره (۳۰۵) ۱۳۶۵ هـ (۱۹۹۶ م) ، فصل دوم ، شماره ۳۵

٣٨٦ هـ ١٨٨٧ ١٩٦٦ م (١٣٠٦ - ١٣٩٣ هـ ١٩٧٣ - ١٩٨٠ م)

هذه نسخة من كتابه على حلال مدينة لأبيه محل المدينة

'سلامتہ، ولی مو حقیقہ، عیسیٰ - بنو قریظہ حبشہ' کی کتاب

الدعوة الإسلامية؛ لتكون صفة همتنا الحديثة، ونكس، ونرجو، كما شهد به الإسلام.

وأيضاً تقدمها على المدنية الأوربية

ففي هذه الصفحات - من فكر السهري - حدث عن حبيب الله لاسلاميه لاسلاميه

مؤسسة على الدين الإسلامي، المنبع عن الدين الإسلامي

والله دين القلب فقط.. الإسلام دين العود المندمج في ذاته ومحمله به سبحانه

دين الفرد المذموم في نهضة دينك من أجل الأجيال ومن بعدكم

تدبر ظهورها للأرض، فخرجت منكم، فإني أرى في الآيات ما ينبغي أن يكون فيكم، فإني أرى فيكم ما ينبغي أن يكون فيكم، فإني أرى فيكم ما ينبغي أن يكون فيكم.

تسعى مسيحية فقط إلى خلاص - ٢٠ -

مجلسه موسسه پژوهش و توسعه (م.پ.ت.) - ۱۴ خرداد ۱۳۸۶ - شماره ۱۰ - (مجله)

سنة ١٩٩٥ - ١٩٩٦، طبع في القاهرة (١٩٩٥ م)

عندما تستعمل اصطلاح الأمة الإسلامية، فإنني لا أعني بذلك (أمة) من مجموع
 من المسلمين فقط، وإنما أقصد بذلك مجتمعا جامع فيه من عدة شعوب فيها من ربيع كثره
 يعمل مشتركاً في جميع هذه الشعوب التي عشت وحسب مدحها من حيث
 تحب إليه الإسلام، وهي شعوب - مثل - التي تتبرك جميع سكان شرق الإسلام،
 بنفس تقويمه ومن لا يوافق في هذه من حيث هو مستحق، وهي -
 مشتركة في جميع هذه الشعوب الإسلامية، لا غير، ولا غيرها.

پسے سیدہ و سیدہ سعیدہ (امہ الاسلامہ) ہو۔ سب شعوبہ اور
وٹھ۔ نہ بعض عیسائی، نہ کچھ کچھ مسیحی، نہ اسلامیت شعوبہ والا اور نہ
پسے مسیحی، نہ اسلامیت شعوبہ والا اور نہ اسلامیت شعوبہ والا اور نہ
امہ الاسلامہ شیخہ سب حلال المسلمین و مسیحیوں و یہودوں میں سے
شریف، فارسی، حبشہ، و دیگر قوموں کی طرف سے

فهي مدينة إسلامية، مؤسسه على يد الأئمة كبرت لا تقدر على حياض عدي
في الإسلام وهو الخاص بالمسلمين - حتى تكون حصة المسلمين من دول مؤسسه
هي راجع جامع وبعد مشكك وبهات الحلال كان شعوبهم في وفاء على خلاف
ديارها ومن له فهي حياضهم جميعاً في جهودهم المستمرة

(١) المصدر السابق، ليون، (١٧) ١٩٢٣م.

(٢) المصدر السابق، لوب (١٨) ٥٦٣.

لا بد من يكون في ذلك لأمة، مصر للإسلام في ثورة خسارة فائدة من مجموع ميسر
مطم، ولذلك كان الإسلام ديناً سياسياً واحداً، ومسحة، بصبغة دينية، من
والفعل، تبعت على التصحية وإنكار الذات، والإسلام، بصبغة دينية، بصبغة،
سعت على ميسر، وهذا يعني بدون أن يكون في حالة ميسر، بصبغة، في ميسر
الأرض.. ١

ولذلك، انتار الإسلام على مسحة بأن ميسر، بصبغة، في ميسر، بصبغة،
مختصتهم على ميسر، للإسلام، في ميسر، بصبغة، في ميسر، بصبغة،
الدين المسيحي بالفعل.. ٢

للمدينة الإسلامية هي إسلامية، بصبغة، في ميسر، بصبغة، في ميسر،
تصفت للمسيحية، واعتمدت على بصبغة، في ميسر، بصبغة، في ميسر،

١. وصلاح من شد ميسر، بصبغة، في ميسر، بصبغة، في ميسر،
تميز الإسلام عن المسيحية، أفاض السهوري في ميسر، بصبغة، في ميسر،
اندي أراد أهله إحلال هذه المدينة الغربية محل المدينة الإسلامية، في ميسر،
نقص السهوري ورفض هذا الخيار العربي في المدة، وقد إلى بعث مدينتنا الإسلامية،
حياتاً حضارية نهضة، وفي ميسر، في ميسر، في ميسر، في ميسر،
عنه

إما أن تجري مع المدينة الغربية، وهذا الطريق من ميسر، بصبغة، في ميسر،
نقص في الماضي بالحاضر، مع التحول من ميسر، بصبغة، في ميسر،
و ميسر، بصبغة، في ميسر، بصبغة، في ميسر، بصبغة، في ميسر،

٢. وفي حديث من مصر، في كتاب ميسر، بصبغة، في ميسر،
كتاب ميسر، بصبغة، في ميسر، بصبغة، في ميسر،
ميسر، بصبغة، في ميسر، بصبغة، في ميسر،
ميسر، بصبغة، في ميسر، بصبغة، في ميسر،

١. ميسر، بصبغة، في ميسر، بصبغة، في ميسر،
٢. ميسر، بصبغة، في ميسر، بصبغة، في ميسر،
٣. ميسر، بصبغة، في ميسر، بصبغة، في ميسر،

وَأَرَى أَنَّ تَحَرُّكَهُ فِي هَذِهِ السَّيِّئَةِ إِلَى مَقَرِّ هَذِهِ الْمَدِينَةِ حَتَّى لَا
هِيَ جَعَلَ هَذِهِ الْمَدِينَةَ مَقَرِّ حَضَرِهِ، وَبَسَّطَ مَقَرِّ هَذِهِ الْمَدِينَةَ حَتَّى لَا
رَفْعَ شَأْنٍ مِنْ تَعْلَلَاتِ لَأَمْتِهِ فِي بَقِيَّةِ هَذِهِ السَّيِّئَةِ.

«وَمَقَرِّ تَحَرُّكِهِ كَثُرَ تَحَرُّكُهُ مَعَهُ مِنْ أَمْرٍ إِلَى شَيْءٍ وَرَأَى أَنَّ هَذِهِ الْمَدِينَةَ
بِأَمْرٍ وَبَسَّطَ بِهَا مِنْ هَذِهِ السَّيِّئَةِ إِلَى مَقَرِّ هَذِهِ الْمَدِينَةِ حَتَّى لَا
إِحْيَاءَ سِرِّهِ لَاسْلَامِيَّةً دُونَ رُوحِ عَقِيدَتِهِ فَمِنْ أَمْرٍ إِلَى شَيْءٍ مَقَرِّ هَذِهِ الْمَدِينَةِ
خَوَافِهِ وَبِأَمْرٍ وَبَسَّطَ بِهَا مِنْ هَذِهِ السَّيِّئَةِ إِلَى مَقَرِّ هَذِهِ الْمَدِينَةِ حَتَّى لَا
حَقًّا وَلَا مِنْ سَائِلٍ

بَعْدَ أَنْ جَاءَ إِلَى هَذِهِ الْمَدِينَةِ حَتَّى لَا جَاءَ بِهَا مِنْ هَذِهِ السَّيِّئَةِ وَبِأَمْرٍ
خَدَّكَ فِي مَقَرِّ هَذِهِ الْمَدِينَةِ وَبِأَمْرٍ وَبَسَّطَ بِهَا مِنْ هَذِهِ السَّيِّئَةِ إِلَى مَقَرِّ
وَبِأَمْرٍ وَبَسَّطَ بِهَا مِنْ هَذِهِ السَّيِّئَةِ إِلَى مَقَرِّ هَذِهِ الْمَدِينَةِ حَتَّى لَا
دَلَّتِ الْاِرْتِبَاطُ السَّيِّئَةِ..»

وَحَيَاءَ الْمَدِينَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ وَأَنَّ كَثِيرَ عَنِ سِرِّهِ لَاسْلَامِيَّةٍ وَبِأَمْرٍ وَبَسَّطَ بِهَا
لَأَمْتِهِ وَبِأَمْرٍ وَبَسَّطَ بِهَا مِنْ هَذِهِ السَّيِّئَةِ إِلَى مَقَرِّ هَذِهِ الْمَدِينَةِ
بِأَمْرٍ وَبَسَّطَ بِهَا مِنْ هَذِهِ السَّيِّئَةِ إِلَى مَقَرِّ هَذِهِ الْمَدِينَةِ حَتَّى لَا
بِأَمْرٍ وَبَسَّطَ بِهَا مِنْ هَذِهِ السَّيِّئَةِ إِلَى مَقَرِّ هَذِهِ الْمَدِينَةِ حَتَّى لَا

• وَمَعَ رَفْعِ سِجُورِي سَمْعَهُ، سَمِعَهُ نَسِيْبَهُ عَرَبِيَّةً حَتَّى لَا يَرَى لَأَمْتِهِ
مِنْ الْأَحْرَابِ مَدِينَةً وَبِأَمْرٍ وَبَسَّطَ بِهَا مِنْ هَذِهِ السَّيِّئَةِ إِلَى مَقَرِّ
إِبْدَاعًا عَظِيمًا.. فَالْرَجُلُ لَمْ يَكُنْ مُتَخَلِّفًا عَلَى الشَّيْءِ وَحَدَّثَهُ بِأَمْرٍ وَبَسَّطَ بِهَا
إِلَى الْأَسْتَعْدَادِ مِنْ فَنُونِ الصَّبَاغَةِ وَالتَّقْنِيزِ نَحْوَ عِلْمِهَا بِأَمْرٍ وَبَسَّطَ بِهَا
وَلِتَحْمِيزِ بِنِ حَضَرِهِ فِي مَدِينَةٍ وَبِأَمْرٍ وَبَسَّطَ بِهَا مِنْ هَذِهِ السَّيِّئَةِ إِلَى مَقَرِّ
مُنْقِ وَحَدَّثَ لِعَرَبٍ عَدِيدَةٍ حَتَّى لَا يَرَى لَأَمْتِهِ حَتَّى لَا يَرَى لَأَمْتِهِ
شَيْءٍ يَرَى فِي حَضَرِهِ وَبِأَمْرٍ وَبَسَّطَ بِهَا مِنْ هَذِهِ السَّيِّئَةِ إِلَى مَقَرِّ

(١) المصدر السابق، ليون في (٢٨ - ٨ ١٩٢٣م)

(٢) المصدر السابق، يادريس في (٣١ - ١٠ ١٩٢٣م)

« أرى أن الغرب لا يحسن تفهده لأن الأئمة في هذه الدنيا في جميع جهات لا يراع
 فيه من الأئمة معوية فيحسن مشرقاً ويحسن رجباً ويحسن رجباً ويحسن رجباً
 حوزة وول حذمه بشكل ... في الأئمة في رجباً ... في الأئمة في رجباً ...
 في رجباً ... في رجباً ... في رجباً ... في رجباً ... في رجباً ...
 في رجباً ... في رجباً ... في رجباً ... في رجباً ... في رجباً ...
 رجباً »

ففي هذه الحالة والمقدمة ... والأئمة في رجباً ... والأئمة في رجباً ...
 أي: الأشياء المعنوية - لا سيما في رجباً ... في رجباً ... في رجباً ...
 في رجباً ... في رجباً ... في رجباً ... في رجباً ... في رجباً ...
 هذا الخيال الذي هو مثلاً إنساني عام، سبق وأن تقدمت في رجباً ... في رجباً ...
 في رجباً ... في رجباً ... في رجباً ... في رجباً ... في رجباً ...
 أوربا، لتوطئته في واقعنا قهيداً للإضافة إليه. وشرط ... في رجباً ...
 في رجباً ... في رجباً ... في رجباً ... في رجباً ... في رجباً ...
 في رجباً ... في رجباً ... في رجباً ... في رجباً ... في رجباً ...

في رجباً ... في رجباً ... في رجباً ... في رجباً ... في رجباً ...
 في رجباً ... في رجباً ... في رجباً ... في رجباً ... في رجباً ...
 في رجباً ... في رجباً ... في رجباً ... في رجباً ... في رجباً ...
 في رجباً ... في رجباً ... في رجباً ... في رجباً ... في رجباً ...
 في رجباً ... في رجباً ... في رجباً ... في رجباً ... في رجباً ...
 في رجباً ... في رجباً ... في رجباً ... في رجباً ... في رجباً ...

١ - تكون هذه المدينة ... في رجباً ... في رجباً ...

٢ - أن تكون تلك المدينة بمثابة رد فعل للمادية المعاصرة من رجباً ... في رجباً ...
 على العربيون في ماديته، وجميع صحاح ... في رجباً ... في رجباً ...
 الآن من الشرق ... في رجباً ... في رجباً ... في رجباً ...
 في رجباً ... في رجباً ... في رجباً ... في رجباً ... في رجباً ...

فقدت في سنة خمس مائة في مرضه في حكمة الله ورحمة الله
 يحقق سعادته في الآخرة في يوم لا ينفع مال ولا بنون
 التي تهذب من غلواء الناس في حبيب في الدنيا والآخرة
 نعمة الدين بما أحاط به من (الرحمة) في الدنيا والآخرة
 في ما يحل له في الدنيا والآخرة في يوم لا ينفع مال ولا بنون
 نعمة الله عليه في الدنيا والآخرة في يوم لا ينفع مال ولا بنون
 من تقيده في الدنيا والآخرة في يوم لا ينفع مال ولا بنون
 في الدنيا والآخرة في يوم لا ينفع مال ولا بنون

هكذا رفضت سيدهورني ونقش مذهب سيمية المادية الغربية، بمنطق العزة
بمبدأ ومبدأ حجب، في وسعنا أن نرى وسعنا

● اولاد مولف دوستي و صفتي و همه را در عرشه باني خلد و سبزه ب داشته من شده د
تخصيص به همه خدایا و باني درم همه من بعب عارضا لا ستمانه و ج و بانه را به
موسسه علی سالار و را به بی - خدا و خود و دوست و اولاد کائنات را به بانی
لا اله الا الله و بی خدا هیچ و هر گاه بر شمس در همه عارضا بی بعب علی به همه عارضا
اولاد و ثقت اعداء من خدایا همه را در عرشه باني خلد و سبزه ب داشته من شده د

فإن فلسفة الإسلام، بمسئمة نحو الشريعة الإسلامية، وعلى رأسها ديني، هي من حيث
ثوبتها حرق، فهي لا تعبر عنه، ولا تتعدى حدودها فهي حيار شعوب من في سبيلهم
و تقدم ونحن حيار سبيل لهذه معرفة مدنية حتى وقعت شعبة في هذه، حتى أصبح
أصعاف أصعاف المعيم

• وهذا التميز الشرقي في المدنية الإسلامية، جامع من يشق هذه مدنية من الإسلام
لتمييز عن المسيحية.. لا يعني عداء الشرق ومدنية العرب ولا عداء غير الإسلامي، ولا
يعني بصافة شرقية إسلامية تعني بـ ث لا يسر، وبرشده، وشرقي مدقق، الإسلام
ومدنيته، يريد أن يكون عضواً فاعلاً ذا عطاء في الأسرة مدوية وحيطة لأسبابه "د
لا ياقص مقصد بروح شرقية إسلامية مع محبة لأسس وحيث لا سبيل، فمحس
لشرقيين - يريد أن يدافع عن كذا وما سبب شرقية إسلامية، ولكن هذا لا يسعده من
حب عربيين، أعاد هو احتراماً في لآله، به، ولا يذهب مدوح من لآله ومديته
شرقية إسلامية، بل هذه صلاح مدني بل شئت دعوته هذا سلام ديني لا سبيل لا
يرفع نظره عن لآله مقبولة، ثم في غير سبب محسور في جمعة شرقية، حب
حارها وسعدتها، ويعمل بها

فشرقية مدنية هم غير مدنية، و سلامية هي من سبب، و سبب هي
وهو عنها في شجرة، بل يرفع نظره عن لآله مقبولة، بل صبح شرقية حمراء مدنية
يعمل مقبولة من محسور حار وسعادة مجتمع

هكذا دعا مسعودي إلى بعث المدنية الإسلامية: بل ودعا "لدم" حار ديني "سبي
هذا احذر حار في وديع عنه وسعد حدث عن صبح لأشرب حار حربية بها
تجاوز مرحلة التحرر من الاستعمار، وأحد سبي سبب محسور وأستلزام سبب مع
أشار على ضرورة وجود

١٧ حرب حار

٢ وحرب الملاحين والعمال، يجب تشجيعه للاحترام، شكلاً معتدلاً ولكنه

صريح

لا يرى. فيكونه عيباً، فمقتضى ذلك أن تكون الشريعة الإسلامية في هذه المسألة
لا حجة لها. بل هي من حيث هي، وبما هي، على ما هي. ولا يفتقر إلى
ذلك من يفتقر إلى العمل به. بل هو في هذه المسألة لا يفتقر إلى العمل به.
من أن يفتقر إلى العمل به. بل هو في هذه المسألة لا يفتقر إلى العمل به.
بالتفصيل.

ح. د. د. الأمانة

و. د. د. الأمانة

- والقانون الدستوري

و. د. د. الأمانة

فقد هو من حيث هو، وبما هي، على ما هي. ولا يفتقر إلى
لا حجة لها. بل هي من حيث هي، وبما هي، على ما هي. ولا يفتقر إلى
مستثنى من ذلك.

المجهد الأول: يتعلق بالقانون الخاص

والمجهد الثاني: يتعلق بالقانون العام

ولهذا يحسن إنشاء هيئات للعلماء على ما هو عليه في القوانين الخاصة
على مثل الهيئات العربية التي تعمل بالقانون العام، على ما هو عليه في

ولأن السنيوري كان يتحدث عن تحديد الجوانب العامة، فمقتضى ذلك
في الشريعة الإسلامية، وأن هذا هو ما هو عليه في القوانين الخاصة
وهو الذي تقوم عليه المدينة الإسلامية، التي هي ميراث حلال لكل شعوب الشرق، فمقتضى
به على أن هذا هو ما هو عليه في القوانين الخاصة، على ما هو عليه في
ه العبد، وهي من حيث هي، وبما هي، على ما هي. ولا يفتقر إلى
لعمل به. بل هو في هذه المسألة لا يفتقر إلى العمل به.

به السنيوري على ما هو عليه في القوانين الخاصة، على ما هو عليه في
سماح صاين ووفقاً لإحدى القوانين الخاصة، على ما هو عليه في

میں سے علماء مقصد شرعہ اسلامیہ کے نفس مودت عن بعدت کے۔
عقل ہو کہ نہ کہ عقلیہ، و چونکہ اکثر فی ہر عہد اسلامیہ میں
عقل مداخلت نہ ہوتی تھی۔

"و لا شک فی ہذا" کہ اگر ہم نے عقل کو مع عقل کے ساتھ ہی
مداخلت میں نہیں لیا، بلکہ عقل کو خود ہی داخلہ میں ہی
مداخلت میں نہ لیا، بلکہ عقل کو خود ہی داخلہ میں ہی

و لا شک فی ہذا کہ اگر ہم نے عقل کو مع عقل کے ساتھ ہی
مداخلت میں نہیں لیا، بلکہ عقل کو خود ہی داخلہ میں ہی

"و ہذا شرعہ اسلامیہ" کہ اگر ہم نے عقل کو مع عقل کے ساتھ ہی
مداخلت میں نہیں لیا، بلکہ عقل کو خود ہی داخلہ میں ہی

ہم نے عقل کو مع عقل کے ساتھ ہی داخلہ میں ہی
مداخلت میں نہیں لیا، بلکہ عقل کو خود ہی داخلہ میں ہی
مداخلت میں نہیں لیا، بلکہ عقل کو خود ہی داخلہ میں ہی
مداخلت میں نہیں لیا، بلکہ عقل کو خود ہی داخلہ میں ہی
مداخلت میں نہیں لیا، بلکہ عقل کو خود ہی داخلہ میں ہی
مداخلت میں نہیں لیا، بلکہ عقل کو خود ہی داخلہ میں ہی
مداخلت میں نہیں لیا، بلکہ عقل کو خود ہی داخلہ میں ہی
مداخلت میں نہیں لیا، بلکہ عقل کو خود ہی داخلہ میں ہی

و لا شک فی ہذا کہ اگر ہم نے عقل کو مع عقل کے ساتھ ہی
مداخلت میں نہیں لیا، بلکہ عقل کو خود ہی داخلہ میں ہی
مداخلت میں نہیں لیا، بلکہ عقل کو خود ہی داخلہ میں ہی
مداخلت میں نہیں لیا، بلکہ عقل کو خود ہی داخلہ میں ہی
مداخلت میں نہیں لیا، بلکہ عقل کو خود ہی داخلہ میں ہی
مداخلت میں نہیں لیا، بلکہ عقل کو خود ہی داخلہ میں ہی
مداخلت میں نہیں لیا، بلکہ عقل کو خود ہی داخلہ میں ہی
مداخلت میں نہیں لیا، بلکہ عقل کو خود ہی داخلہ میں ہی

۱) المصدر السابق، لیون (۱۱-۳-۱۹۲۳م)
۲) المصدر السابق، لیون (۲۷-۶-۱۹۲۳م)
۳) یہودی (اسلامیہ) (۱۹۲۹م)

الإسلامية وقواعدها، ومجسديها في التشريع هي ثلث. لا تعرف الدولة، عظم تعمر
 برهان وحسن المكان يسمى «الأحكام» المشددة من هذه المادى، أي: فقه المعاملات
 في المذهب لعقوبه لمحتش هي التي تمثل الدولة، مركبة مستحدت بحضرة، وصحة
 الأماكن، واختلافات المصالح والأعراف

«الأحكام» هي التي تتغير بتغير الزمان والمكان، وهي مدونة في كتب أو لا تكون في
لشريعة الإسلامية، ثوابت لا تتغير فيها ولا تبدل. «الحدود» جميع شهاداتها شرعية
وغيرها من الحدود والحديد والحدود كوصف لشريعة هي ثابتة لأن الشريعة
سبب «الأحكام» هي حدودها وتغير في حدودها وفي حدودها وتغيرها في حدودها
في شريعة

وتمنى سبهورى عشقه " عربيه مشرق الاسلاميه، وحرم كنهه قد قد مشرق
 " وتمنى كات من جد شديده و سوجن بشريه الاسلاميه، جعلها صوره روح
 لعصر الحاضر، فلا يغيب عن يريه احد من الاحراج من حد حسن بشريه
 موعده، ويكتفى باستنطاق احكامها من مع عصر من هو فيه، ودها من كنهه

مجلس شريعة - ومجلسه، وكان من شأنه ذلك. كثير حقوقيه في مجتمعه وورث في مجتمعه، ومن
أعلامهم الإمام الشافعي رحمه الله - مجتمعه وتزوج على فقهاء حتى نسي جميع
الأهل، في عهد الدولة العباسية، فصار مجتمعه (الشافعية) في ذلك الوقت، وبعد ذلك
مكة المكرمة بين الأقطار العربية.

ولاشك في أن مصر من وضعه حيث كانت في ذلك الوقت من قبله (الإسلامية) ومصر
كثير على غالبها على أن يكون مجتمعه في مجتمعه، فصار مجتمعه في ذلك الوقت، ومن
أنه في مجتمعه على في مجتمعه في مجتمعه، فصار مجتمعه في ذلك الوقت، ومن
حتى تناسلها على مجتمعه، فصار مجتمعه في ذلك الوقت، ومن
والشعب

هكذا صاغ السهوري باشا صياح إحياء الشريعة الإسلامية، لتحيي إحيائها مدينة
الإسلامية، ويكون لنسب (الإسلامي) مجتمعه في مجتمعه، فصار مجتمعه في ذلك الوقت، ومن
وتصير (الإسلامي) على بلادنا العربية، (الإسلامية) فصار مجتمعه في ذلك الوقت، ومن
الإصلاح هو أحد من (الإسلامي) فصار مجتمعه في ذلك الوقت، ومن
«الأمير» (الإمام الخامس) فصار مجتمعه في ذلك الوقت، ومن
وهو يدرس (الدكتور) في (الإسلامي) فصار مجتمعه في ذلك الوقت، ومن
الكثيرون هذا الميدان من ميادين الإصلاح عند هذا الزمان.

بسم الله

والله أعلم بالصواب، ومن (الإسلامي) فصار مجتمعه في ذلك الوقت، ومن
أن (الإسلامي) فصار مجتمعه في ذلك الوقت، ومن
لدي (الإسلامي) فصار مجتمعه في ذلك الوقت، ومن
مشروعه هذا لإحياء الشريعة قد لازم (الإسلامي) فصار مجتمعه في ذلك الوقت، ومن
وإذا كان المقام لا يتسع للإصلاح، (الإسلامي) فصار مجتمعه في ذلك الوقت، ومن
في هذا الميدان - وهي التي سيجدها (الإسلامي) فصار مجتمعه في ذلك الوقت، ومن

رئيس كندا (جورج) - فقد خضرة لأمري في مسيرته (أصلح) من
سيرة هذا (مجلس) - مهم يكلف في هذا السبل - إن كلمة الرئيس هي في كندا
كلمة صريحة، ويكتبه في كتابه من قبله.

إن علينا أن نعيد إلى مصطلح الحضارة الإسلامية الحديثة في عصرنا
مجموعة من القواعد الدينية؛ بل صورة تدبيرة من صور (الدين) على
حد قول (الأمير) - كنزرة للنشاط (الدين) من حيث هي جميع (الدين) في
بني تعيش منذ قرون بعيدة تعمل جنبا إلى جنب في ظل (الدين).

هكذا نقل السنهوري - بعد توصيات مؤتمر لاهاي - من مشروعه (الدين)
شريعة (الدين) من (الدين) في (الدين) من (الدين) من (الدين)
عصر حضرة (الدين) في (الدين) (الدين) (الدين) (الدين) (الدين)
إسلامية، قانوناً قومياً لكل الدين استظلوا - عبر (الدين) (الدين) (الدين)

* وقد صادف هذا (الدين) (الدين) (الدين) (الدين) (الدين) (الدين)
خمسين سنة على وضع قانون (الدين) (الدين) (الدين) (الدين) (الدين)
الأهلية المصرية - العهد الخمسيني لهذه المحاكم - (الدين) (الدين) (الدين)
مؤتمر (الدين) (الدين) (الدين) (الدين) (الدين) (الدين) (الدين)
قانون (الدين) (الدين) (الدين) (الدين) (الدين) (الدين) (الدين)
مؤتمر (الدين) (الدين) (الدين) (الدين) (الدين) (الدين) (الدين)
شريعة (الدين) (الدين) (الدين) (الدين) (الدين) (الدين) (الدين)
مؤتمر (الدين) (الدين) (الدين) (الدين) (الدين) (الدين) (الدين)

هذا (الدين) (الدين) (الدين) (الدين) (الدين) (الدين) (الدين)
قانون (الدين) (الدين) (الدين) (الدين) (الدين) (الدين) (الدين)
الدين (الدين) (الدين) (الدين) (الدين) (الدين) (الدين) (الدين)
كأن (الدين) (الدين) (الدين) (الدين) (الدين) (الدين) (الدين)

(Renaissance) أي نهضة وقد شاع استخدام
من عبورها المنظمة ونظمتها الحضارية والمستخدم المصطلح وصفها بـ (الدين) (الدين) (الدين)

ونقد تحدث في هذه الكتابات عن سماح شيخ يتحدث عني بشيء لا إسلامي
وهو اندي طرق الحديث عنه عبر مراحل حياته المتعاقبة ، حدث في ص 9 و 10
و انطبق بعد النظر في

ولا ينبغي أن نعلم هذه الأساليب في حركاتنا حركات عصبية قديمة بل حركات جديدة
ويفضل أن يكون عصب من عصب لا يكون عصب من عصب بل عصب من عصب
سواء أعلن التقليد الذي تقبله المتأخرين أم لا

ولقد افترحا في كتاب (الخلافة) أن هذه خاتمة عصره حتى ترممه الله
طبقاً للأساليب العلمية الحديثة. من حينها صارت مصر منفتحة على
على أساس التمييز ما بين الأحكام الدينية والأحكام القانونية؛ فبالأساس
وإنما نعى بالأخيرة، فتميز فيها بين حكم اقتضاء القرار بين الشريعة الإسلامية
سقى شريعة. ولكن في العقيدة والقلب؛ هذه منكر عن شريعة الله على
استطاع القانوني المحض، وهذا هو الذي يدخل في بحث علمي. وهذه الخاتمة في
هذه الأحكام القانونية محضه. من حينها صارت مصر منفتحة على
والأحكام الشرعية الخاتمة. وهذه هي التي ينبغي أن تكون

فالإجماع في المرحلة الأولى كان شاملاً، فقد كان على طرفي النقيضين من شيعي ومعتزلي،
ثمها سادس ففقدت كبرهه، فأتى به حشيش الأخرى من جهة المعتزليين، فصاروا يفتخرون به،
ثم سادس أخيراً ففقدت كبرهه، فأتى به حشيش شيعي، فصاروا يفتخرون به.

[illegible][illegible]

وذكر أن سبهم من ملة فخر حجة شكبه قد أتيه على قدره خدعه
درامات الشرعة الإسلامية وشرح صحيح الحديث من هذه الدراسات ودرست جميع باب
لأجتهد فيها من جديد كم يح على صفة في هذه المسألة وقد عرفت بأهمية هذه المسألة
لتيسير الاحتكام إليها في القانون الحديث في المرحل قد راد به مجمع خدعه على ذلك
بأنه من كثر من ملة الإسلامية في هذه المسألة، لأن من بعد على ذلك، فليس من "مصلحة"

عمر مفسد و آن حمید و قد حارب قضا و...
 شود...
 ح... ل... ل...

...
 ...
 ...

...
 ...
 ...
 ...
 ...

...
 ...
 ...

...
 ...
 ...

...
 ...
 ...
 ...
 ...

...
 ...
 ...

سنة (١٩٤٢م) بحرية الجمهوري في نقض القانون المدني المصري

في كل عام (١٩٣٢م) وهو سنة انعقاد الجمعية العامة للأمم المتحدة في مصر سنة ١٩٣٢م في مدينة القاهرة في اجتماع من ٥٠ دولة من دول العالم الإسلامي إلى عرض المرجعة، كمصدر من مصادر الشريعة الإسلامية لتقضي بحرية إلى إعادة تنقيح هذا القانون

في كل عام (١٩٤٢م) هو عام انعقاد الجمعية العامة للأمم المتحدة في مصر وفي هذه المناسبة، وعندما عرض مشروع الشريعة المدنية على الجمعية العامة لاستدانتهم فيه وجمع ملاحظاتهم عليه، وهي الصيغة التي أعدتها الجمعية العامة في سنة ١٩٤٢م حدث فيها من سبها وهو يصحح مشروع الشريعة المدنية في الحق العلاقة بين هذا القانون وبين الشريعة الإسلامية أو بين حقائقها وبينها والتشديد والتطسية التي يجريها على فروع الشريعة أو فروع الشريعة الإسلامية المصدر الأول والوحيد للقانون

وفي هذه المحاضرة تحدث عن

دور الشريعة الإسلامية في حياة المسلمين في عصر النهضة الحديثة، وبيان كيف أن الشريعة الإسلامية لا تزال حية وحيوية، ولا تزال مصدرًا للحياة في المجتمعات الإسلامية

في هذا الاجتماع، لا حدود لأهمية الشريعة الإسلامية في حياة المسلمين، ولا يمكن أن ننسى دور الشريعة الإسلامية في حياة المسلمين في عصر النهضة الحديثة، وبيان كيف أن الشريعة الإسلامية لا تزال حية وحيوية، ولا تزال مصدرًا للحياة في المجتمعات الإسلامية

وكيف أن الشريعة الإسلامية لا تزال حية وحيوية، ولا تزال مصدرًا للحياة في المجتمعات الإسلامية، وبيان كيف أن الشريعة الإسلامية لا تزال حية وحيوية، ولا تزال مصدرًا للحياة في المجتمعات الإسلامية

وكيف أن الشريعة الإسلامية لا تزال حية وحيوية، ولا تزال مصدرًا للحياة في المجتمعات الإسلامية، وبيان كيف أن الشريعة الإسلامية لا تزال حية وحيوية، ولا تزال مصدرًا للحياة في المجتمعات الإسلامية

وكيف أن الشريعة الإسلامية لا تزال حية وحيوية، ولا تزال مصدرًا للحياة في المجتمعات الإسلامية، وبيان كيف أن الشريعة الإسلامية لا تزال حية وحيوية، ولا تزال مصدرًا للحياة في المجتمعات الإسلامية

في شريعة الاسلام هي شريعة خاتمة حتى حركته في شريعة محمد صلى الله عليه وسلم
 بعد ذلك قد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال: "ما من رجل منكم
 ترك ما امر به من الله تعالى من عبادة الله تعالى وحده لا شريك له
 ثم ساء في محامد الله تعالى حتى لا يخرج من محامد الله تعالى حتى لا يخرج من محامد الله تعالى
 كبرياء الله تعالى هو الصالح المحض الذي لا يخرج من محامد الله تعالى حتى لا يخرج من محامد الله تعالى
 يدور في سائر الناس الا انهم لا يخرجون من محامد الله تعالى حتى لا يخرجون من محامد الله تعالى
 يقتضي استقلاله بشيئ من غيره من محامد الله تعالى حتى لا يخرج من محامد الله تعالى
 الإسلامية ليس مبعثه الاعتبار بل مبعثه حاشية الله تعالى حتى لا يخرج من محامد الله تعالى
 مبعثه اعتبار الاعتراف العلمية، الباعية من شريعة الاسلام في شريعة محمد صلى الله عليه وسلم
 في شريعة محمد صلى الله عليه وسلم في شريعة محمد صلى الله عليه وسلم

۱۰ و لا اله الا الله محمد راس الخواص
لا اله الا الله محمد راس الخواص
محمد بن عبد الله محمد بن عبد الله محمد بن عبد الله
محمد بن عبد الله محمد بن عبد الله محمد بن عبد الله
محمد بن عبد الله محمد بن عبد الله محمد بن عبد الله
محمد بن عبد الله محمد بن عبد الله محمد بن عبد الله

[illegible]

نکبتہ محمدیہ : ۱۰۱

و شکر و خطی : شکر

والاعتماد العلمي الفني، نستمد من شريعة الإسلام - كما يجب أن ندرك -
أسساً المهمة عالية في شأنه و...

و الإله هو الذي وضع في قلوبهم ما يشاء

تعلمون أيها السادة - أن مصر الآن في مشقة في الشرق، فهي في الشرق في مشقة،
ساعها الحسان، وهي بعد أن استقلت ينبغي أن تكون حصة مصر عليها هل هي
تريد أن تظل إلى جانب الغرب، وأن تستقر مع الغرب، أم أنها تريد أن تكون مع الشرق

ومما تكرر في هذه الشريعة ما كان عليه بعد ذلك من حيث هو
 - هذه الشريعة التي يكون فيها حكم الله تعالى على كل شيء لا حكم
 وقد سئل عن معنى فعلنا من شريعة الإسلام في كل شيء من حيث هو
 حكمها تفصيله في كل شيء من حيث هو في كل شيء من حيث هو
 شريعة الله تعالى في كل شيء من حيث هو في كل شيء من حيث هو
 نفس في شريعة الله تعالى في كل شيء من حيث هو في كل شيء من حيث هو
 في كل شيء من حيث هو في كل شيء من حيث هو في كل شيء من حيث هو
 شريعة من شريعة هو في كل شيء من حيث هو في كل شيء من حيث هو
 في كل شيء من حيث هو في كل شيء من حيث هو في كل شيء من حيث هو

- وإما أنه يطبق أحكام الشريعة ذاتها،

وهو يقتصر الأمر على ذلك، في كل شيء من حيث هو في كل شيء من حيث هو
 عامة في الشريعة الإسلامية وأحكام تفصيلية.

في كل شيء من حيث هو في كل شيء من حيث هو في كل شيء من حيث هو
 شريعة الله تعالى في كل شيء من حيث هو في كل شيء من حيث هو
 استقراءات خاصة بقرعة الله تعالى في كل شيء من حيث هو في كل شيء من حيث هو
 روح ومبادئ شريعة الإسلام، وهذا هو الحكم في كل شيء من حيث هو في كل شيء من حيث هو
 شريعة على حدة من شريعة الله تعالى في كل شيء من حيث هو في كل شيء من حيث هو
 وأخذ من التقنيات العربية ما ثبت فيه مع الشريعة الإسلامية في كل شيء من حيث هو في كل شيء من حيث هو
 من الشريعة الإسلامية في كل شيء من حيث هو في كل شيء من حيث هو في كل شيء من حيث هو
 التفصيلية في كل شيء من حيث هو في كل شيء من حيث هو في كل شيء من حيث هو

وعلى هذه من حيث هو في كل شيء من حيث هو في كل شيء من حيث هو في كل شيء من حيث هو
 في كل شيء من حيث هو في كل شيء من حيث هو في كل شيء من حيث هو في كل شيء من حيث هو
 كانت العبرة في هذه الشريعة بالمعنى الذي لا يمكن من حيث هو في كل شيء من حيث هو في كل شيء من حيث هو
 تستخلص من الألفاظ لا من حيث هو في كل شيء من حيث هو في كل شيء من حيث هو في كل شيء من حيث هو
 لا بالإرادة المأثورة، ومن هنا تدقيق العلماء في كل شيء من حيث هو في كل شيء من حيث هو في كل شيء من حيث هو

در این کتاب، حتی در مورد حقوق و حکم، همه مستند به اصول و معیارهای شرعی است. در این کتاب، حتی در مورد حقوق و حکم، همه مستند به اصول و معیارهای شرعی است.

در این کتاب، حتی در مورد حقوق و حکم، همه مستند به اصول و معیارهای شرعی است. در این کتاب، حتی در مورد حقوق و حکم، همه مستند به اصول و معیارهای شرعی است.

در این کتاب، حتی در مورد حقوق و حکم، همه مستند به اصول و معیارهای شرعی است. در این کتاب، حتی در مورد حقوق و حکم، همه مستند به اصول و معیارهای شرعی است.

در این کتاب، حتی در مورد حقوق و حکم، همه مستند به اصول و معیارهای شرعی است. در این کتاب، حتی در مورد حقوق و حکم، همه مستند به اصول و معیارهای شرعی است.

در این کتاب، حتی در مورد حقوق و حکم، همه مستند به اصول و معیارهای شرعی است. در این کتاب، حتی در مورد حقوق و حکم، همه مستند به اصول و معیارهای شرعی است.

در این کتاب، حتی در مورد حقوق و حکم، همه مستند به اصول و معیارهای شرعی است. در این کتاب، حتی در مورد حقوق و حکم، همه مستند به اصول و معیارهای شرعی است.

در این کتاب، حتی در مورد حقوق و حکم، همه مستند به اصول و معیارهای شرعی است. در این کتاب، حتی در مورد حقوق و حکم، همه مستند به اصول و معیارهای شرعی است.

و حرق کی لگت و شہد، و جمع مسیح بدر مستبح علی شہان مسند - ۱۰۰ - شہری
مہرقی حدود و ہر مسیح علی من شد تہج و حقی و اسلامیہ فی حد الحد و حد
فی مصادر کی حدود و مسیحی ہی

١ - مجلة الأحكام العدلية العثمانية، الجزء ٢، سنة ١٢٨٥ هـ

۲۔ و کتاب مرشد الخیران للحیدر عبد ربیع بن سعید بن محمد باقر حنفی، سنہ ۱۰۷۵ھ بمطابق ۱۶۶۴ء

٣ و حادى طاقى فقهه زه ندى شع فيه منسجه ربي له حد لا يسره به على حاده
بمنسجه شمس ايج ساجد به في عقد ال' قصه عنه فقصه قته ، انفسا حديه به و ص ما
عده به . ع . خيمه لاسلامه في ساجد به

۱ وکیل شریف الاسلامی صاحب مکتبہ، حلی محلہ قیسو چہ شہاد علیہ

بديان كتابية بحرية غير شدة. في البحار بحدودها في بعض البحار
خبرته في البحر في بعض البحار في مياهها في البحر

و در حدود سیصد تن (۱۹۹۳م)، ۹۹۲ د. و هم به
مجهز و کتب عراقی، هندیه و کتب سایر بلاد به
حدود ۱۰۰۰۰ د. و در حدود ۱۰۰۰۰ د.

ومثل الملحظة الأولى، كان منهاج سبيدري واضحاً ومعتدلاً، فذلك هو قبول مبدئ إسلامي المرجعية والتطبيقات والحدود، لا أحد من مؤيديه لا يمتنع عليه فقط لا غير

[illegible]

أما ذلك فبأنه لا بد من أن تكون الحالة الراهنة لا تشمل من
 هذه التي هي من جهة واحدة من جهة واحدة. باب الاحتياط من جديد واستبعاد
 من غير ضرورة في شريعة الإسلام من جهة واحدة من جهة واحدة. شريعة الإسلامية
 كما هو واضح من شريعة الإسلام من جهة واحدة من جهة واحدة. شريعة الإسلام
 في ذلك أن شريعة الإسلام من جهة واحدة من جهة واحدة. شريعة الإسلام
 على شريعة الإسلام من جهة واحدة من جهة واحدة. شريعة الإسلام
 وأما شريعة الإسلام من جهة واحدة من جهة واحدة. شريعة الإسلام
 لا كسب من جهة واحدة من جهة واحدة. شريعة الإسلام
 بالشريعة الإسلامية التي هي من جهة واحدة من جهة واحدة. شريعة الإسلام
 وقد ذهب إلى هذا الرأي من جهة واحدة من جهة واحدة. شريعة الإسلام
 على شريعة الإسلام من جهة واحدة من جهة واحدة. شريعة الإسلام
 وهو من جهة واحدة من جهة واحدة. شريعة الإسلام
 بصفة عامة، وقولنا من جهة واحدة من جهة واحدة. شريعة الإسلام
 في الاستخدام دون حقد من جهة واحدة من جهة واحدة. شريعة الإسلام
 في الموضوع تحتفظ كثيراً في هذا القول

من جهة واحدة من جهة واحدة. شريعة الإسلام
 في قولنا من جهة واحدة من جهة واحدة. شريعة الإسلام
 في هذا الميدان، فلدينا من جهة واحدة من جهة واحدة. شريعة الإسلام
 حدثنا

١- مجلة الأحكام العدلية العثمانية

من جهة واحدة من جهة واحدة. شريعة الإسلام
 من جهة واحدة من جهة واحدة. شريعة الإسلام
 ذلك، وقد وجدنا من جهة واحدة من جهة واحدة. شريعة الإسلام
 وقد وجدنا من جهة واحدة من جهة واحدة. شريعة الإسلام
 قد وجدنا من جهة واحدة من جهة واحدة. شريعة الإسلام

مرحلة يصطبغ وينصح بلونها، ويرفق في صفحته : « حبيبنا من الله نعتنا نعتنا »
تركها لنا الأجداد، ونعيش عائلة على غيرنا نتكفينا !

وبعد أن سمعنا عن جمهورية الإسلام في مصر حدث في مصر
وسمى مصر في عهد محمد بن أحمد في مصر في مصر في مصر في مصر
بين مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر
التجارب العربية لأخرى في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر
ذلك في إفراح ميادين الإسلام أمام مصر في مصر في مصر في مصر في مصر

« لقد رأينا أن البلاد الشرقية في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر
في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر
كانت تطبق الشريعة الإسلامية، ثم أعادت مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر
باعتها في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر

في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر
راجع قوانينه المدنية أن يفرط في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر
الشريعة الإسلامية ستكون له درجة كبيرة في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر
في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر
بمصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر
لأقصر مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر

في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر
شريعة الإسلام في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر
درست مشروع في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر
مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر
الأمم، لا في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر
لدي تحديده الأمم في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر

وبعد ما عثر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر
عن مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر
ومعظم في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر

« بعد كسبي حكمه عرفه بوضعه مشدح شعوب مدني فترني كثر في
 تلك مهنة مهنة. فلي علم مدني حيا، لا يزال وأبعدها أنزل، والأمل بملأ قلبي في
 بوقني من قديم عشق. « بون مدني لا للعراق وحده بل له وللسائر البلاد العربية التي
 تجد بحبه عشق مدني مدني، ويقوم المشروع الذي أعده على مساهمة مدني مدني
 لأسمي هذا هو لا بد مدني كتب أصبح بعد مدني شباب حقق الله الأمل.. »

و قد كان حبيب مدني مدني في دراسة مدنية (من تحته لأحكام مدنية
 مدني مدني مدني) مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني
 على مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني
 من مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني
 الأعظم، فقال - مناجيا

أنا حبيبة حمد فتهكم بقت منه الأضواء وقامت مني أخذ
 مدني على مدني مدني مدني منها نضرة وحسن مدني مدني

فلي هذا هو مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني
 لأعظم مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني
 ومدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني
 مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني
 مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني

والأصل مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني



و قد كتب مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني
 مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني
 من مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني
 مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني
 مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني مدني

الاول به بعضی مصنفین است و خود محقق صاحب دلائل و جرحه صاحب

صحتیه میگوید که

اشان، لا یقضى به مطلقاً، كما هو قول جمهور سنیه •

الثالث: أن كان الوعد عن سبب وجب الوفاء به قضاءً، ولا خلاف أنه سبب واجب له ثلث

لرابع: أن كان الوعد عن مسبب، وفيه تحصيل من جهة الوعد، فيجب قضاءه
بما قضاه في قضاءه، ويجب الوفاء بالعقد

[illegible][illegible][illegible]

وما تقدم ترى أنه الوعد يكمل في يومه عند في الآخرة على قدر ما يستحق من جميع أنواع
لوعده الموعود في السنة، وبعد ما يرى على ما يقع في يومه، فهو محمود بجميع ما
ليس له قوة الإلزام القصائي على أي شكل من أشكاله، فهو لا يربطه بمقتضاها في شيء من
مكارم الأخلاق».

() بعثه العلامة الشيخ محمد علي حسينه صاحب (تذليل التمام) في سنة ١٢٠٤ هـ

في سنة ١٩٥٣ م. كانت جميع هذه القوانين في تلك الحقبة من الزمن لا
تحتل مكانة متميزة. وكان ذلك في تلك الحقبة من الزمن. وكان ذلك في تلك
الفترة حيث كانت هناك بعض القوانين. وكان ذلك في تلك الحقبة من الزمن. وكان ذلك في تلك
الفترة حيث كانت هناك بعض القوانين. وكان ذلك في تلك الحقبة من الزمن. وكان ذلك في تلك

الفترة حيث كانت هناك بعض القوانين. وكان ذلك في تلك الحقبة من الزمن. وكان ذلك في تلك
الفترة حيث كانت هناك بعض القوانين. وكان ذلك في تلك الحقبة من الزمن. وكان ذلك في تلك
الفترة حيث كانت هناك بعض القوانين. وكان ذلك في تلك الحقبة من الزمن. وكان ذلك في تلك

صنع السهوي ذلك. وانجز هذه الإسلامية في سنة ١٩٥٣ م. في سنة ١٩٥٣ م.
ثم انكسرت - وهو يتطلع إلى تعميم هذه الأسلمة - في سنة ١٩٥٣ م. في سنة ١٩٥٣ م.
دلت أن

« للبلاد العربية جميعها رافضة كما هو شأنها الإسلامية. وكانت في سنة ١٩٥٣ م. في سنة ١٩٥٣ م.
مصدر خصب يملأ بكثير من الأحكام القانونية التي تتماشى مع أحدث المبادئ وأرقى
الطريات، وقد جرت ذلك بتعني عند وضع مشروع القانون في سنة ١٩٥٣ م. في سنة ١٩٥٣ م.
لأنه يمكن توحيد القوانين. لأن ذلك كان في سنة ١٩٥٣ م. في سنة ١٩٥٣ م.
من الفقه الإسلامي.. »

فانقبض الواحد، هو - يرى - في سنة ١٩٥٣ م. في سنة ١٩٥٣ م. في سنة ١٩٥٣ م.
المدنية المتميزة، وصيبل وحدة شعوب الشرق، التي لا تجمع على شيء إلا على الإسلام،
وشريعة الإسلام

سنة (١٩٥٣ م): القانون المدني العربي

في سنة ١٩٥٨ م. في سنة ١٩٥٨ م. في سنة ١٩٥٨ م. في سنة ١٩٥٨ م.
برئاسة محمد عبد الحليم. في سنة ١٩٥٨ م. في سنة ١٩٥٨ م. في سنة ١٩٥٨ م.
بعثت إلى في سنة ١٩٥٨ م. في سنة ١٩٥٨ م. في سنة ١٩٥٨ م.
معدلة وحدة. لأنه كان في سنة ١٩٥٨ م. في سنة ١٩٥٨ م. في سنة ١٩٥٨ م.

فقد ثبت بعد ذلك ان هذا هو الحق في سبب من سبب
 حيث اننا نرى ان هذا هو الحق في سبب من سبب
 ان هذا هو الحق في سبب من سبب
 قد ثبت ان هذا هو الحق في سبب من سبب
 في سبب من سبب

فقد ثبت ان هذا هو الحق في سبب من سبب
 ان هذا هو الحق في سبب من سبب
 ان هذا هو الحق في سبب من سبب
 ان هذا هو الحق في سبب من سبب
 ان هذا هو الحق في سبب من سبب

فقد ثبت ان هذا هو الحق في سبب من سبب
 ان هذا هو الحق في سبب من سبب
 ان هذا هو الحق في سبب من سبب
 ان هذا هو الحق في سبب من سبب
 ان هذا هو الحق في سبب من سبب
 ان هذا هو الحق في سبب من سبب

فقد ثبت ان هذا هو الحق في سبب من سبب
 ان هذا هو الحق في سبب من سبب
 ان هذا هو الحق في سبب من سبب
 ان هذا هو الحق في سبب من سبب
 ان هذا هو الحق في سبب من سبب

فقد ثبت ان هذا هو الحق في سبب من سبب
 ان هذا هو الحق في سبب من سبب
 ان هذا هو الحق في سبب من سبب
 ان هذا هو الحق في سبب من سبب
 ان هذا هو الحق في سبب من سبب

في ١٩٠١ سنة (١٩٠١) كتب ...
 ...
 وفي ٣ مارس سنة (١٩٥٨) عقب الاستفتاء على ...
 ...
 "لا يوجد ... ولا ..."

وفي ٥ من سنة (١٩٥٩) كتب
 حسب ...

وإذا كان وقوع اشكاسة الوحدة، بانعصال سور ...
 ...
 (عنون المدني العربي) سنة (١٩٥٣) ...
 ...
 تكون وحدة ...

في هذه ...
 ...
 هذا (قانون) الذي يمثل ...

وقد ...
 ...
 لا ...

...
 ...
 وإذا كان قد جعل ...
 ثالث، بعد النصوص والعرف

[illegible][illegible]

هذه هي المبدأة التي يجب أن تكون في علاقاتنا مع باقي شعوب العالم الإسلامي خاصة في ضوء
أن الأمام في التوحيد لا يسمو ويرتفع على راسه بل هو راسه لا يسمو على راسه بل هو راسه
أسلمة القانون

16 17 18

[illegible]

"أحبّ أن يكون مدني حاداً بالحجاء خاص ينفرده عن القادون المصري جديداً
ومن صابر صلباً حاشد بهجرون مدني يتلاقى فيه الفقه الإسلامي وأقوايين
عربية حديثة حسب ما حسب مدني من الكرم والكيف، وهذه تجربة من أحضر التجارب
في تاريخ ليلتين مدني حديث

[illegible]

خداوند متعال می‌فرماید: "مَنْ عَمِلَ خَيْرًا فَلَهُ أَجْرٌ كَثِيرٌ"

"هر کس که کار خیر کند، پاداش بسیار بزرگی برای او خواهد بود." این آیه در سوره انعام آمده است. در تفسیر این آیه، باید توجه داشت که کار خیر، هر کار نیکویی است که با نیت خیر و برای رضای خداوند متعال انجام شود. این کارها می‌تواند در امور دینی، اخلاقی، اجتماعی و حتی علمی باشد. خداوند متعال در این آیه تأکید می‌کند که پاداش برای هر کار خیری بسیار است و این را به عنوان یک انگیزه برای انجام کارهای نیکو می‌توان دید. در ادامه، در سوره بقره، خداوند متعال می‌فرماید: "وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ" (و کسانی که ایمان آورده و کارهای نیکو انجام داده‌اند، پاداش بزرگی برای آنهاست). این آیه نیز تأکید بر این دارد که ایمان و عمل نیکو، دو شرط لازم برای دریافت پاداش بزرگ از خداوند متعال است.

○

در سوره بقره، خداوند متعال می‌فرماید: "وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ" (و کسانی که ایمان آورده و کارهای نیکو انجام داده‌اند، پاداش بزرگی برای آنهاست). این آیه نیز تأکید بر این دارد که ایمان و عمل نیکو، دو شرط لازم برای دریافت پاداش بزرگ از خداوند متعال است. در سوره آل عمران، خداوند متعال می‌فرماید: "وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ" (و کسانی که ایمان آورده و کارهای نیکو انجام داده‌اند، پاداش بزرگی برای آنهاست). این آیه نیز تأکید بر این دارد که ایمان و عمل نیکو، دو شرط لازم برای دریافت پاداش بزرگ از خداوند متعال است.

در سوره بقره، خداوند متعال می‌فرماید: "وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ" (و کسانی که ایمان آورده و کارهای نیکو انجام داده‌اند، پاداش بزرگی برای آنهاست). این آیه نیز تأکید بر این دارد که ایمان و عمل نیکو، دو شرط لازم برای دریافت پاداش بزرگ از خداوند متعال است. در سوره آل عمران، خداوند متعال می‌فرماید: "وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ" (و کسانی که ایمان آورده و کارهای نیکو انجام داده‌اند، پاداش بزرگی برای آنهاست). این آیه نیز تأکید بر این دارد که ایمان و عمل نیکو، دو شرط لازم برای دریافت پاداش بزرگ از خداوند متعال است.

لقد تم مشروعه من جانباً بقرع و دعوته في قسم المذكور في جامعة بغداد لاسلامي على ان يصور هذا المشروع في "معهد سنة لاسلامي" في جامعة بغداد مع "دعوت" على عكس ما ورد في سنة لاسلامي المذكور في سنة لاسلامي وذلك بميزة لاستغلال هذا المعهد على اوجه متعددة، لتصبح مؤسسة علمية و تعليمية خاصة بالدراسات العليا في الفقه الاسلامي

وفي حسب ما اسباب لا بد من انشاء معهد لاسلامي، و انشاء هذا المعهد من القانونية الاخرى، في الدبلومات و وسائل تعليمية المتخصصة، اقترح السهوري اشاء هذا معهد متخصصة في الفقه الاسلامي و نشر كتب و رسائل في هذا الفقه في سلسلة علمية متخصصة و طرح كذلك اشاء "كرسي" علمية في هذا المؤسسة لتعليمية مختلف التخصصات في بحث خوية و تحديد و لاجتهاد في صياغة الفقه كرسى في سنة لاسلامي و في الدراسات الدينية من مذهب هذا الفقه و ذلك بقدرته الفقه لاسلامي في شؤون عربية و في لاصول الفقه و خمس بترج هذا الفقه و اجراءه، فكله متخصصة في مصادر سنة الاسلامي والعلوم المتصلة به.

هكذا فكر السهوري في هذه المؤسسة العلمية، المتخصصة في خدمة الدراسات و فقه لاسلامي فكله بطلان به تحديد في سلسلة شيوخ حديث في سنة عشرين هذا مشروع "الأمم المقدس" الذي انقوت عنه حجة، ووفق "فقه" و هو طرح ذاكرته منذ سن الشباب وطوال سنوات عمره المديد

وعن هذا المشروع من مشاريع بحث و تحديد طرح من صرح جامعة لاسلاميه و ركن من أركان الدعوة لاسلاميه، فكله من فترات اعتداه لاسلاميه كتب يسهم في باشا يقول: لا يسجل هذا مشروعه في سنة الفقه الاسلامي دراسة علمية حديثة

• بحسب سنة بشاء دعوته في قسم المذكور في جامعة بغداد لاسلامي و انشاء في هذا المشروع فقه لاسلامي مع هذه المؤسسة، ووفق سنة لاسلامي في شؤون عربية و اصول الفقه الاسلامي، و تاريخ الفقه الاسلامي

• و بعد ان يقوم هذا المشروع على أساس قوي، مشد المعهد لاسلامي، يكون معاه اندامه في سنتين، اجدهم من من علوم اعلمه، و سيجي بعدهم بذكره و لاجري تكمل السنة الأولى، و يدرس فيها القانون العام في فقه الاسلامي، و القانون الدولي (من

عام وخاص) في الفقه الإسلامي، و... حكي في لغة الإسلام، وقانون اديان في
الفقه الإسلامي

وتنهي - رتبة - في معهد... في لغة الإسلام، ويستطيع من
حصول على... في لغة الإسلام إذا هو قدم
... في لغة الإسلام هي... في لغة الإسلام
حتى... في لغة الإسلام

• وبعد... في لغة الإسلام... في لغة الإسلام
شأنه وهي... في لغة الإسلام... في لغة الإسلام
مستقبله، وتكون... في لغة الإسلام

من... في لغة الإسلام... في لغة الإسلام
... في لغة الإسلام... في لغة الإسلام
جامعة... في لغة الإسلام... في لغة الإسلام
عصمها... في لغة الإسلام

٢ من طريق... في لغة الإسلام

٣ من طريق... في لغة الإسلام

وبسعي... في لغة الإسلام

كرسي... في لغة الإسلام

وكبر... في لغة الإسلام

وكبر... في لغة الإسلام

وكبر... في لغة الإسلام

وكبر... في لغة الإسلام

• وبناءً... في لغة الإسلام، تكون حاوية لجميع الكتب المهمة في الفقه
في لغة الإسلام

[illegible]

١٠ لقد درست شيئاً في يوم سبتين سبعة و خمسين من عشقك
 وفقه الإسلامى ، ما سعى هذا بحثه محمد من دراسة عميقة في ضوء كتاب مبارك ، وقد
 مع من في نفسي و صرح جزء من حدي ، بكم معي و لكنه لا يشك ولا يه
 وقد وفي يوفق الله ، القدر شعور حدي ففكرى ، ثم يدور حدي سوي ، ثم
 لدور حدي عرفى ، ففصح ، لأن من المستطاع ، يستخلص من سبب شاك ، فو
 ما في عرفى " هو حدي يكون حدى دراسة و منه به وفقه الإسلامى بعد
 قد ما استطعت ، حش ملا حيت في نفسي ، فأخذ ح معه دور لغوية على ، بنى
 جامعة عممية شغفه العربى ، حدث في شهر من لامين العام - أمكت دراسة وفقه الإسلامى
 و يدور حدى اعربى في معي حدى شاك في داخل هذه الجامعة

فدلهم اكتب لي ان احتق هذا الامر من ان تطوي عليه جوانحي، ويهو إليه
قلي، ولا يرح ذاكري مند من الشباب من يوم. وقوئي اللهم على الاصطلاح به. «
هكذا كان تجد مدرسك من عهده الإسلامي محمد وعبد الله باسمه تدون حديثه.
هو الأمل انفسك من يصح انفسك انه منور من ربي لسهوري باشا - انطوت
عليه جوانحه، وهفا إليه قلبه، ولم يرح ذاكرته مند فخر حبه تكريه وشمسية بسا
الأعوام بعمر السهوري وحلمه - هذا - العظيم كبر مع لا عودتك دون ربه و

سُبْحَانَكَ يَا حَسْبُكَ يَا حَسْبُكَ يَا حَسْبُكَ يَا حَسْبُكَ يَا حَسْبُكَ
يَا حَسْبُكَ يَا حَسْبُكَ يَا حَسْبُكَ يَا حَسْبُكَ يَا حَسْبُكَ

وأخيراً .

[لقد أدت واجبي، وأتمت رسالي، ولا يعني بعد ذلك طال العمر أو قصر
 فليهم أحسن حسابي بمودع خاتمة عهدكم لحياتكم، وبنده لأكثر - ورسول الله -
 "السنهوري"]

هكذا أشرق بطل ونائب، لوحده لاسلامي هذا مصباح لعصم لذكته عند سارق
 أحمد السنهوري باشا - ربه بمره لأولى في فكره المعاصر
 فكثيرون هم الذين يعرفون عظمة السنهوري بن نصبة العصم وقيمة نسبه في
 صياغة الدساتير، وتقنين المدينة الحديثة لمصر والمعرق وسوريا وسودان
 والإمارات العربية وكويت وحنة السند في أصل سنهوري وفي صدقه
 مدد وسع هذه حضرة وشيخه وحكي لا

وذكر هذا مراراً في لاسلامي سنهوري، ولما مؤلفه بكنه في سن بضمير
 تصرف من همة ماله لاسلام وشريعة من خلال مقدمات كتبه في تقنين لاسلامي
 أن هذه الدولة هي مهد لاسلامية لاسي صلب حتى هذا التاريخ مستقرة هذه
 سوية بويتا موضوعاً و... حسب ان هذه الدولة تمثل مدخلة بكنهين،
 دين مبدع بحدوده قبل ذلك - أن سنهوري باشا هو امام في نفسه لاسلامي كنه هو
 امام في تقنين حديث وبه حجة في حقه شرعية لاسلام كنه هو حجة في سنه
 اعربية ونده خدم من عصم لاصلاح لاسلامي في عصره حديث

وكنه سفت شاركت في الحديث عن سماح لذي حريته بدمه سلامات سنهوري،
 ولقد أفسح المجال لتوضيح سنهوري حول نقصان لاسلامية سني سوده، دون
 نكتة بالتحليل أو الاستدلال، وذلك حتى لا يجرى تحولات مشككة من ولا علامات
 استعمال المنهشين!

فكانها شعار هذه الدواصة - لاسلاميات السنهوري - هو هكذا بكنه سنهوري
 • هكذا بكنه السنهوري، مؤسسا بصرته في الإصلاح الاسلامي، على الإيثار لعريق
 بكنه بكنه، فقد صعد مقال

"إِنِّي صَاحِبُ قَلْبٍ وَفِيهِ نَارٌ عَلَى نَارٍ مَوْجُودٌ إِنِّي مَوْجُودٌ لَأَنْتَ حَسْبِي
مَرَاتِمُ دِينِي وَمِنْ بَيْنَ يَدَيْهِ وَبَيْنَ يَدَيْهِ لَأَحَدُهُ وَبَيْنَ يَدَيْهِ لَأَحَدُهُ
مَحَلُّهُمْ دِينُهُ عَلَى وَإِنْ بَيْنَ كَسْبِي خَدَّيْهِ مَعْدَدُهُ فِي هَذِهِ الْأَيَّامِ
لَا تَسْلِسِي هَذَا الْإِيمَانَ، وَقُوَّةُ فِي قَلْبِي حَتَّى لَمْ أَكُنْ مِنْ قَلْبِي
اللَّهُ يَغْنَمُ شَيْءًا عَشْتُ عَادَةً إِلَّا لَأَنِّي أَغْنَى الْمَغْنُودَا
أَرَى خَمَالَئَهُ لَا أَضْوَإِي شَيْءٌ لَوْ كُنْ سِلَالَهُ وَخُودٌ ٩"

• وهكذا حكم الجمهوري من الصورة المعاصرة والمستقبلية لثقافة الإسلام هبة
من شرقه، مؤسسة على راحة جامعة الإسلام قدس ضمن مداول
"يقول شرق لأسانه رخصي هي بقية من ودون الشرق لا يمكن أن تجمع على
شيء واحد غير دين الإسلام .. كنت أجد صغير جامعة الإسلام وكنت أجد
في السن ازداد إيماني وتعلقني بقاء شرق الإسلامي .. وجمعية من شقية إلى جانب جمعية
لأمم الغربية .. فالشرق بالإسلام، والإسلام بالشرق .. إنها شيء واحد، وإذا تحدثت عن
أحدهم فكانني أتحدث عن الآخر .. وشرعية الإسلام هي شرعية شرق .. شرعية من روح
شرق وضميره، وأوحى بها الله من عند شرقي، في أرض شرقيه "

• وهكذا تحدث الجمهوري عن كبر الإسلام، جامعة من دين ودولة مع استيعاب
سهي دولي فصل ودون وحده فهو دين الأرض كيه هو دين جسم .. ومادة جسم ..
فيه خاص .. جسمين .. ما ندونة والأرض فيه فهو بكر شعوب شرق دولي مستند
نقال في ذلك - ضمن ما قال -

"لإسلام دين ودولة .. هو دولة إلى جانب الدين، ومثل في جانب العقيدة، ويقوم
إلى جانب الشعور .. به دين لأرض كيه هو دين اسماء .. ولقد وضع سي الإسلام
قوة عند حده جسمنة وحياء سياسية، وأنشئ دولة إلى جانب دين .. وقدم الوحدة الدينية
بالأمة العربية، والوحدة السياسية للجزيرة العربية .. فهو مؤسس الحكومة الإسلامية، كما
أنه نبي المسلمين .."

• وهكذا تحدث الجمهوري عن الإسلام مدنية كيه هو دين وعن كبر مدنية الإسلام
عن المدنية العربية .. وعن امتاز المدنية الإسلامية كطريق نهضة مدنية .. في ذلك
ضمن ما قال

« بعد أن عرفنا عدم أن الإسلام دين وملة وأن الملة الإسلامية أكثر تعدياً من الملة الأوروبية وبرهنته الإسلامية يجب أن تُعْهَدَ بمعنى مدونة للإسلامية، وليس هذه البرهنة شريعة للإسلامية، وعلى نفس التحويلات إن معنى البلاد لا تقتصر على مدونات عربية فتحتار من كل أحسنه، أن يدركوا ضعف هذا الرأي. يدعى معنى قوله أن البلاد مدونة إسلامية أصيلة.. وليست هي البلاد الطبيعية التي تقع في شرق أفريقيا وبلاد لاوسية التي يسمونها الخياطون! ».

• وهكذا تحدث سيمبوري عن شريعة الإسلام، جامعة بين مدونات دينية التي هي خاصة بالمسلمين - وبين المعاملات مدونة والمالية التي تقسمها فتنة معاملات الإسلامي - والتي هي - لذلك - شريعة الآلة، ولا بد من حكمه بكل مدونة على اختلاف الملل والديانات.. فقد في ذلك - ضمن ما قال -:

« لقد أعطى الإسلام للعالم شريعة هي أوسع الشرائع شأناً شريعة مدونة في شأن من تفاصيلها الشرائع الأوروبية.. وهي - في نظر شخصين - من أرقى النظم القانونية في العالم وصاحبة لأن تكون دعامة من دعائم القلوب المقارن وإن استفاد شريعتهم مدونة من مصدر الشريعة الإسلامية هو الذي يتفق مع تديين مدونة، ويستقيم مع سائر شرايعهم وذلك كما شهد به مثايعهم، فكيف يجوز أن يكون فيه شريعة مدونة، صاحبة لأن نفس الناس يرون مدني يعيش فيه إيماناً شريعة مدونة، وروحي أحسنه، وفيه من مدونة التي لم يولد به، أقصد به، وأحسن تصديقه، يتصعب عليها بقدر ما يولد ذلك لا تفرق في تفرق وفي شمول وفي مسرد بطور غير حصر بقدر أن تحببها في سندها عموم عن حقه يعرف حديثاً مدونة شريعة، مدونة، أصلاً مدونة، وتعدى سندها، كما أن مدونة مدونة حبيب مدونة روح الاستقلال في فهمها، أي فصاحتها في تشريعها، ثم لأنهم قد يصحح مدونة مدونة، أحسنه، فتشيع مدونة من حوسب شريعة العالمية في القانون.. ».

• وهكذا تحدث سيمبوري مدونة عن تجديد مدونة مدونة الإسلامي، لأسسها مدونة الحديث، فقال - ضمن ما قال -

« إن الكتاب وسنه هي مصادر علمية للإسلامية، فيها مدونة مدونة التي مدونة بتقنة المدونة، مدونة أن تكون مدونة هي حقة مدونة في حقة الإسلامي هو فتنة تصديقه، من عمل

المنقهاء، والصياغة الفقهية فيه، وكذلك أساليب التفكير تدوين وصحة صحتها، وهو صفحة حاملة في سجل الفقه العلمي.. وإن مشروع دراسة هذا لنقطة الإسلامي المحدد، واعتد، في ضوء التدوين هذا، قد تعرض في نفس، وأصبح جزء من "ي"، كبر معها، لكنه لا شيب ولا يهرم، بل لأمن المقدس لأن بطون عنه جوحي، ويهتو به فسي، ولا يرح ذاكري منذ من الشباب. وإذا ما اكتمل لهذا النية نظر، "مكن" وبعد أن يصح الثقافة المدنية ثقافة إسلامية.. ويمكن "عندئذ" تحقيق أهداف التي قصصت به، وهو أن يكون للبلاد العربية قانون واحد يُشتق رأساً من الشريعة الإسلامية.."



هكذا تكلم السنهوري

وهكذا تعمس عبر قصور هذه المدرسة أن يدع هذا المصيح عصم يقدم بصورة هو، في مبادئ ومشكلات الإصلاح الإسلامي بني عشر هذه، ويدع لها، ولها حتى لا ندع محالاً لتشكيك أو اندهاش..

رحم الله السنهوري فقد كان صاحب "عظمة مدينة جامعة" جعده عظم بين زعماء الإصلاح في عصرنا الحديث وواقعنا المعاصر

- كان نَسَاطَ عَظِيمٍ في قلوب بضال الأفكار صلاته لا يترك فكرة حتى يشرحه بالأساليب المتعددة، والبرهان مسوعة، يصل إلى استويات محسنة من عقول والألغام حتى قال عنه بعض الصحفيين "إنه رأس صلاته يشع" "سبع"
- وكان صاحب عظمة جامعة في عالم التدوين فقد عرفه خدامه، سلاطين منه ثلاثة من عظماء سنهورس

عبد الحميد أبو هاشم (١٣٠٥ - ١٣٤٤ هـ / ١٨٨٨ - ١٩٢٦ م) في فقه التدوين

- وعبد العزيز فهمي باشا (١٢٧٨ - ١٣٧٠ هـ / ١٨٧٠ - ١٩٥٠ م) في القضاء

وسيد أحمد بدوي (١٣٠٤ - ١٣٨٦ هـ / ١٨٨٧ - ١٩٦٦ م) في شريعة

فجاء السنهوري ليجمع عظمة كل هؤلاء، عندما تقود ويضع قلمه عظمة في فقهه والعظمة وشريع

- وكان صاحب عظمة جامعة في التدوين الذي فقد عرفته مجتمعات من وضع التدوين الذي لديه، وبنجمه، ودراما كبر صاحب ذلك وقتاً، لكن عظمة السنهوري

جعلته يتفرد، لا بأن يضع وحده الدين في مجموعة واحدة من ويقع في
المدنية، وكذلك الدساتير، وموجبات شريعة بعدة من الدول ومجموعة من
العراق.. وسوريا.. وليبيا.. السودان.. كات.. لأدب عامة تتجده

• وعرف التاريخ من وضع - هو الذي ومن شرح بدون من تلك عصمة
سيوري عصمة يتفرد بوضع جوانب مدنية، شريعة، وحسب سري هذه يتفرد
ولامير، فقال "أحدث كتاب وضع لغير بدون من، كمن لا كتابين من جو
مدني، ولكن لا علم حد مستطاع - يضع بدون مدني - يكون له حد كماله من،
وهي عصمة أحمد لله حسب كنه

• وعرف مجتمع لأستاذة - من حصو عصمة في لأدب ولاستاده من حتم
لعتلية في بدون - فحدا عصمة سيوري - جامعة من لأدب - من حتى طرف
دراسة بدون - ودرس سحر في آداب اللغة العربية - نثرًا وشعرًا - بالإضافة
في سطره سحر في فقه حاد - حتى قد من حد عصر، لغة، لأدب - لاسد
عباس حسن (١٣١٨ - ١٣٩٨هـ / ١٩٠٠ - ١٩٧٨م) - بعد مساهمة - لساتين - وهو
من بين سبي (٣٣ - ٣٥) - ٩١٥ - ٩٦٥م) وشوقي (١٢٨٥ - ١٣٥١هـ /
١٨٦٨ - ١٩٣٢م)؛ ما أجدر هذا رجل أن يكون أستاذًا للأدب، لا أستاذًا للقانون!!
كنه كان عظيمًا في الأدب، وعظيم في الدين

• وعرف من عصمة في شريعة الإسلامية وتتميز وعظم في من حاش
وتتميز فحدا عصمة سيوري تتجلى من أنه في فقه شريعة الإسلامية وفي لغة
بدون حديث مع - له فصاحت هذه عصمة ان اعلم على - يكون شريعة الإسلامية
هي المصدر لأدب - موجب يتدون حديث

رحمة الله رحمة واسعة - حتى أنه لأدب - حد، حصته من في ذكره
" - يجعل لله (حياته) بعد حد صحت من حب مدد لأصغر - وجب مدد لأكرم
ويحب الناس جميعًا..

العبارة في ١٠ جمادى الآخرة سنة (١٤١٩هـ) ١ أكتوبر سنة (١٩٩٨م)

آلْفَهَارُوسُ

أولاً	فهرس دات العرب
ثانياً	فهرس حديث شريف
ثالثاً	فهرس عدها و سنسها
رابعاً	فهرس لاسلام
خامساً	فهرس كس و مضوعها
سادساً	فهرس لاسم
سابعاً	فهرس مضد و مراجع

رابعاً: فہرست الاعلام

(۱) اعلام الأشخاص

۱۶۰	نمبر	(۱)
۹۷	اوجیت گوٹ	۱۹۰ مریمہ (۱۰۰)
(ب)		۵۳ مریمہ بی بی مدکو
۱۲۸	۵۵ مریمہ عبد اللہ
.....		۱۸۰، ۱۲۲ احمد مریمہ
۱۱۸	۵۳، ۵۲، ۲۲ احمد مریمہ
.....		۸۱ احمد مریمہ
۱۸۸	علی بن محمد	۴۵، ۳۹ احمد حبیبہ
(ت)		۶ احمد مریمہ
۱۳۳	۲۰ احمد حبیبہ
.....		۹۳، ۶۷ احمد شہزادی
۷۴، ۶۸، ۱۷	توفیق الشاہی	۵۵، ۵۴ احمد عرابی
(ج)		۹۳، ۶۷ احمد أبو الفتح
۱۹۱	الجرجانی (الشریف)	۷۴ احمد فتحی مرشدی
۱۱۸	جلاد (فیہب بن یوسف)	۱۳۵، ۴۴ احمد لطیفی لہند
۱۸، ۵	جمال الدین الاعجازی	۴۹، ۴۲ احمد مہر
۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷	جمال عبد الباصر	۴۰، ۳۹، ۲۸، ۲۷ إدوار لامیر
۲۸	چورج کوریل	اسماعیل بن ابراہیم بن محمد علی
۸۰	جینی (فیہ فرسی)	۱۱۰ لکیر (حدیثی)
(ح)		۴۹، ۳۱ سی علی صدیقی
۱۴۸	ابو حامد الغزالی	۶۶ لاصغری (أبو نوح)
۱۱۸	ابن حرم	۱۸، ۵ لافعی (حدیثی)
۱۱۸	حسن بغدادی	۱۳۳ امین شہیل

۳۲ ...
۶۵ ۶۰ ...
۲۳ ...

(ش)

۴ ...
۳۲ ...
۶۰، ۲۰، ۱۰، ۷ ...
۳۲ ...
۹۱ ...
۱۹ ...

(ص)

۶۰ ...

(ط)

۳۳ ...
۵ ...
۲ ۰ ۷ ...

(ع)

۲۰ ...
۱۲ ...
۲۰ ...
۲۰۰ ...
۷ ...
۱ ...
۹۵ ...

۷۲ ...
۹۳ ...
۸ ...
۱۹ ۳۵ ...
۱۵ ...
۶۰، ۳۶ ...

(خ)

۱۱۸ ...
۱۴ ...

(د)

۳۳ ...

(ر)

۱۰ ...
۵ ...
۳۶ ...
۳۴ ...
۷ ...

(ز)

۵۹ ۵۱ ...
۱۰ ۵۳ ...

(س)

۳۰ ...
۳ ۲۲ ۲۱ ۱ ...
۲۱ ...

۱۳ ۱۲	محمد علی محمد
۵۰	محمد علی
۹	محمد علی محمد
۳۳ ۳۲ ۱	محمد علی
۳۰ ۱۳۴	محمد علی
۵۳	محمد علی محمد
۹ ۳	محمد علی محمد
۳ ۱۶ ۳۶	محمد علی
۱۲ ۵۰	محمد علی محمد
۹	محمد علی
۵۲	محمد علی محمد
۲	محمد علی محمد
۵	محمد علی محمد
۱۲ ۵۵	محمد علی محمد
۲۲ ۲ ۲۲	محمد علی محمد
۹ ۲	محمد علی محمد
۷	محمد علی محمد
	محمد علی محمد
۲۲ ۱ ۲	محمد علی محمد
۱۲ ۲	محمد علی محمد
	محمد علی محمد
۱۷	محمد علی محمد
۲۱	محمد علی محمد
۲۸	محمد علی محمد
۹۱	محمد علی محمد

۱ ۳ ۶	محمد علی محمد
۳۶	محمد علی محمد

(ل)

۱۰ ۲۹ ۲۹ ۲۹	محمد علی محمد
۳۵ ۲۵	محمد علی محمد

(م)

۶	محمد علی محمد
۱۳۲	محمد علی محمد
۱ ۹	محمد علی محمد
۱	محمد علی محمد
۲۵ ۲	محمد علی محمد
۱ ۲	محمد علی محمد
۱	محمد علی محمد
۱۱۰	محمد علی محمد
۳۳	محمد علی محمد
۹	محمد علی محمد
۳ ۶ ۲۵	محمد علی محمد
۲	محمد علی محمد
۲۲	محمد علی محمد
۲۷	محمد علی محمد
۲	محمد علی محمد
۱۰	محمد علی محمد
۱۳۳ ۱ ۵	محمد علی محمد

(ھـ)	(ن)
۳ شہزادہ شمس الحسن علی شاہ	۱۳۰-۱۳۱ ناخدا خانہ شاہ
۲۹ شہزادہ (محمد علی)	۱۳۱-۱۳۲ شہزادہ محمد علی
(ی)	۱۳۲ شہزادہ (محمد علی)
۱۰ شہزادہ محمد علی	۱۳۲-۱۳۳ شہزادہ محمد علی
۳۳ شہزادہ محمد علی	۱۳۳ شہزادہ محمد علی
۲۳ شہزادہ محمد علی	۱۳۳ شہزادہ محمد علی
۱۳۳	

(ب) اعلام جغرافیایی

(ح)	(ا)
۳	۶۳
۹۸ ۲۳ ۲ ۰۱	۰
۰۹	۱۰,۵۶
(ج)	۳۷ ۲۳ ۱
۳۹,۱۱۰	۰۱
(د)	۱۶
۶۵	۷ ۵۰
۰۱	۲۰ ۱۰۶ ۱۵ ۱۲
(ه)	۵۰
۹۳ ۷۳ ۴۶ ۴۸ ۴۶ ۴۳	۲, ۲۰, ۲۰, ۰
(و)	۲۸ ۳۰ ۲۳, ۲۰, ۰
۷	۱۶
۶۶	۱۰ ۱۰ ۳۰
۱۳۸	(ب)
(م)	۲۶, ۲۶, ۱۵, ۱
۰۲	۳۱
۹۹	۳۱
۱۹۷, ۱۱۱, ۸۵, ۷۲	۹۹
۴۹, ۴۷, ۱۱, ۰۶	۳۲
۵۰	۱۵ ۳۵ ۳۸ ۳۶ ۳۵
۱۰	(ت)
(ث)	۱
۱۳۹	۰, ۳۶ ۳۲ ۲
	۱۱۶, ۰

(ط)			
٤٣	مصر	(م)	
١٥	مصر		
(ع)			
٣١, ٣٦, ٣٥, ١٦	مصر		
١١, ٢٢, ٤١, ٤٢	مصر		
(ف)			
٣٠, ٢٥, ٢٤, ٢٣, ٩, ١٦, ٢٧	مصر		
١١, ٢٩	مصر		
(ق)			
٣٥, ٣٤, ٢٩, ٢٨, ١٩, ١٨, ١٧, ٥	مصر		
٣٩, ٣٨, ٣٢	مصر		
٥٥	مصر		
٢٠	مصر		
١٠٨	مصر		
(ك)			
١٩	مصر		
١٨٠	مصر		
١٨٧, ١٨٣, ٨٥, ٧٨, ٧٣, ٦٩	مصر		
٢٠١, ١٩٧, ١٨٠, ١٥٧, ١٩٠	مصر		
(ل)			
٥٥, ٥٢, ٣٥, ٣٤, ٣٠	مصر		
١٩٢, ٩١, ٩٦, ٩٠	مصر		
١١١, ٣٢, ١, ٢	مصر		
٤٩	مصر		
٢٠١, ١٩٧, ١٩٠, ١٥٧, ١١٢, ٧٣	مصر		

خامسًا فهرس الكتب والمطبوعات

(أ) لكتب والأبحاث والدراسات والرسائل والبيانات ومقالات ومذكرات ومدرّوس
والمحاضرات ومشرّوعات القوانين ولدسائر والموسوعات والمصنّعات ووثائق
ولتدريث

(أ)

- ١١٨ لأحكم منظمة سي. دي
١١٨ لإحكم في صور. لأحكم لأمر حم
١٤٨، ١٤٧ حياء علوم تدبير لأبي حمدي
١١٨ برشد لأمره شيخ محمد بن محمد بن طه
١٣٥ للإسلام من سور. شوية. الدكتور محمد حمزة
١٢٤ للإسلام. صلا. حكم. بحث في حلاله للإسلامية. الشيخ علي عبد الرزاق. ١٢٤
٢٤، ١٢٣، ١٢٢، ١٢١، ١٠٢، ١٠١، ٢٦، ٢٥
٣٢ الإسلام والتعددية: التنوع والاختلاف في إصدار. حياء. الدكتور محمد حمزة
١٠٤، ١٠٦، ١٠٥، ١٠٤ للإسلام وشرق. الدكتور عبد. رز. سيهري
١٠٥، ١٠٤، ١٠٣، ١٠٢، ١٠١، ١٠٠، ٩٩، ٩٨، ٩٧، ٩٦، ٩٥، ٩٤، ٩٣، ٩٢، ٩١، ٩٠، ٨٩، ٨٨، ٨٧، ٨٦، ٨٥، ٨٤، ٨٣، ٨٢، ٨١، ٨٠، ٧٩، ٧٨، ٧٧، ٧٦، ٧٥، ٧٤، ٧٣، ٧٢، ٧١، ٧٠، ٦٩، ٦٨، ٦٧، ٦٦، ٦٥، ٦٤، ٦٣، ٦٢، ٦١، ٦٠، ٥٩، ٥٨، ٥٧، ٥٦، ٥٥، ٥٤، ٥٣، ٥٢، ٥١، ٥٠، ٤٩، ٤٨، ٤٧، ٤٦، ٤٥، ٤٤، ٤٣، ٤٢، ٤١، ٤٠، ٣٩، ٣٨، ٣٧، ٣٦، ٣٥، ٣٤، ٣٣، ٣٢، ٣١، ٣٠، ٢٩، ٢٨، ٢٧، ٢٦، ٢٥، ٢٤، ٢٣، ٢٢، ٢١، ٢٠، ١٩، ١٨، ١٧، ١٦، ١٥، ١٤، ١٣، ١٢، ١١، ١٠، ٩، ٨، ٧، ٦، ٥، ٤، ٣، ٢، ١، ٠
١١٨ صور سردي. شجر. لأسماء في حياء. علي بن محمد سردي
١١٨ أصول شجر. الدكتور عبد. رز. سيهري
١١٨ لأشهر شمع لأسماء حمد حبيب. م. سب
١١٨ لأسماء (أسماء)
١١٨ لأساسي لأبي علي شادي
١١٨ لأمر صورية عربية سي. شجر. م. الدكتور عبد. رز. سيهري
١١٨ لأمر. م. لأسماء. الدكتور عبد. رز. سيهري

مؤلفه اسلامیة کتبیه، انتشارات مصری، اندکمه عهد - فی سیه ی ۳۹
(۵)

صاحب زبده محمد بن حسن - اثره شمس
(۶)

عهد (آخر) اندکمه عهد برقی سیه ی
عهد سیه ی مشرق شمس - اثره شمس - فی سیه ی ۶۰
۸۰، ۱۹، ۳۵، ۳۲، ۳۰

اعتقد نموده (آخر) عهد -
عهد (آخر) شمس - اثره عهد - فی سیه ی
۸۱، ۸۰، ۳۸
۸۲، ۶۲
(۷)

عهد خلافه و عهد شمس - اثره عهد - فی سیه ی
مؤلفه عهد - فی سیه ی - اثره عهد - فی سیه ی
۷۹، ۷۸، ۴۹، ۲۸، ۲۷، ۱۱، ۱۰، ۱، ۶
۱۹۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۰۲، ۱۰۱، ۸۸، ۸۷، ۸۵
فلسفه انثوره - خلیل عبدالناصر ۶، ۶۵

(۸)

عهد سیه ی - فی سیه ی - اثره عهد - فی سیه ی
عهد نور فی سیه ی
۶، ۵

قانون امدنی الإماراتی - للدكتور عبدالم - فی سیه ی
۱۸۲، ۱۶۳، ۱۶۲
۹۵، ۱۵

قانون مدنی سیه ی - اثره عهد - فی سیه ی
۶۰، ۶، ۵
۶۹

۱۹۵، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۷۹
۱۹۷، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۷۹، ۶۸

اشیاء مدنی معین مذکور حد آخر و مستحق ۷۲،۳۷،۶۰۵

۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۰، ۱۸۸، ۱۸۶، ۱۸۳، ۱۸۳، ۱۷۵

التیون مدنی مکتوبی مذکور حد آخر و مستحق ۷۹،۷۸،۶۰

تجاوز مدنی مکتوبی و مذکور حد آخر و مستحق ۷۶،۵

۲۰، ۲۰۰، ۱۹۱، ۱۵، ۱۹۴، ۸، ۱

تجاوز مدنی مکتوبی و مذکور حد آخر و مستحق ۳۹

۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۷۸، ۷۷، ۴۱

۲۰، ۲۰۰، ۱۹۷، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۷۱

تجاوز مدنی مکتوبی و مذکور حد آخر و مستحق ۷۴، ۱۳

تجاوز مدنی مکتوبی و مذکور حد آخر و مستحق (مکتوبی)

(مکتوبی و مذکور حد آخر و مستحق) ۱۱

۱۲۱، ۱۱۹، ۷۸، ۲۷، ۲۶، ۱

(ک)

کتاب لاسود مکتوبی ۲۶، ۲۶

کتاب لاسود مکتوبی و مذکور حد آخر و مستحق ۱۸

کتاب لاسود مکتوبی و مذکور حد آخر و مستحق ۱۱

کتاب لاسود مکتوبی و مذکور حد آخر و مستحق ۸

۱۲

کتاب لاسود مکتوبی و مذکور حد آخر و مستحق ۳۴، ۱۳۳

کتاب لاسود مکتوبی و مذکور حد آخر و مستحق ۱۱

کتاب لاسود مکتوبی و مذکور حد آخر و مستحق ۹۱، ۲۲

کتاب لاسود مکتوبی و مذکور حد آخر و مستحق ۱۱۹، ۱۱۸

کتاب لاسود مکتوبی و مذکور حد آخر و مستحق ۳۱

کتاب لاسود مکتوبی و مذکور حد آخر و مستحق ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۶۳، ۲۲، ۱۳۴، ۱۳۳

کتاب لاسود مکتوبی و مذکور حد آخر و مستحق

مقدمه کتاب "الایمان و الحسنة" بحث حکمی و عقاید

به حدیثه شایان لایمیز است لایحسنة مذکور عند برقی حسنة و ۱۰،۶۶،۲۴
من کلمة لایحکام حسنة و ۱۰،۶۶،۲۴ مذکور عند برقی (حکمة من
عند برقی حسنة حدیثه) مذکور

عند برقی حسنة و ۱۰،۶۶،۲۴، ۱۳، ۱۲، ۱۰، ۱۹، ۳۸، ۳۷
مؤخر برقی حسنة و ۱۰،۶۶،۲۴، ۱۳، ۱۲، ۱۰، ۱۹، ۳۸، ۳۷
مشارف خیر عند برقی

(ب)

در عبارت "مستند مذکور عند برقی حسنة و ۱۰،۶۶،۲۴، ۱۳، ۱۲، ۱۰، ۱۹، ۳۸، ۳۷
۱۲۹، ۱۲۸، ۸۱
مشارف خیر عند برقی حسنة و ۱۰،۶۶،۲۴، ۱۳، ۱۲، ۱۰، ۱۹، ۳۸، ۳۷
۷، ۵

(و)

و حسنة مذکور عند برقی حسنة و ۱۰،۶۶،۲۴، ۱۳، ۱۲، ۱۰، ۱۹، ۳۸، ۳۷
و حسنة مذکور عند برقی حسنة و ۱۰،۶۶،۲۴، ۱۳، ۱۲، ۱۰، ۱۹، ۳۸، ۳۷
۸، ۱۰

و حسنة مذکور عند برقی حسنة و ۱۰،۶۶،۲۴، ۱۳، ۱۲، ۱۰، ۱۹، ۳۸، ۳۷

مذکور عند برقی حسنة و ۱۰،۶۶،۲۴، ۱۳، ۱۲، ۱۰، ۱۹، ۳۸، ۳۷

مؤخر برقی حسنة و ۱۰،۶۶،۲۴، ۱۳، ۱۲، ۱۰، ۱۹، ۳۸، ۳۷

مشارف خیر عند برقی حسنة و ۱۰،۶۶،۲۴، ۱۳، ۱۲، ۱۰، ۱۹، ۳۸، ۳۷

مؤخر برقی حسنة و ۱۰،۶۶،۲۴، ۱۳، ۱۲، ۱۰، ۱۹، ۳۸، ۳۷

مشارف خیر عند برقی حسنة و ۱۰،۶۶،۲۴، ۱۳، ۱۲، ۱۰، ۱۹، ۳۸، ۳۷

مؤخر برقی حسنة و ۱۰،۶۶،۲۴، ۱۳، ۱۲، ۱۰، ۱۹، ۳۸، ۳۷

مشارف خیر عند برقی حسنة و ۱۰،۶۶،۲۴، ۱۳، ۱۲، ۱۰، ۱۹، ۳۸، ۳۷

مؤخر برقی حسنة و ۱۰،۶۶،۲۴، ۱۳، ۱۲، ۱۰، ۱۹، ۳۸، ۳۷

مشارف خیر عند برقی حسنة و ۱۰،۶۶،۲۴، ۱۳، ۱۲، ۱۰، ۱۹، ۳۸، ۳۷

(ی)

مؤخر برقی حسنة و ۱۰،۶۶،۲۴، ۱۳، ۱۲، ۱۰، ۱۹، ۳۸، ۳۷

(ب) صحیف و محلات

۸۰،۵۵	کتاب حصه عربیه	۱۳۳	سکک و مکات
۱۶۹،۳۶،۳۶	کتاب حصه عربیه (المعجم)	۴۳	عربیه
۱۵،۸۱،۸۱		۱۰،۳۵،۳۲	کتاب حصه عربیه
۸۰،۳۶،۳۶،۳۵،۳۵	کتاب حصه عربیه (المعجم)	۵۹	مصر حصه
۱۶۱	کتاب حصه عربیه (المعجم)	۳۳	مستطبه
۱،۶۰،۵۹	کتاب حصه عربیه	۵۳	نویس
۱۲،۷۶،۶۴،۱۲		۵۶،۳۸،۳۷	کتاب الاحکام العدلیه
۲۷،۸۱،۵۹،۵۶،۳۵	کتاب حصه عربیه	۱۷۸،۱۷۶،۱۷۵،۱۳۱،۱۱۲،۱۱۱	
۳۳	کتاب حصه عربیه	۱۹۱،۱۹۰،۱۸۴،۱۸۳،۱۸۲،۱۷۹	
۸۰،۳۸	کتاب حصه عربیه (المعجم)	۱۳۴	کتاب لایحه
۸۲،۶۳	کتاب حصه عربیه	۲۹	کتاب حصه عربیه
۶۵	کتاب حصه عربیه		

في صفحة ٥٦

۶. کسی حقیقت را که
در عهد قدس با ما میاد
و این را به تنهایی
که حق! همه را دارد

في صفحة ٧

[illegible]

في صفحة ٤

٩ حَتْمًا مَعًا فِي حِدِّي
فَأُيْمِمُ - ذِي - قَتَمِي
وَأَنْصَابِي تَحِيَّاتِي

في صفحة ٤١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

في ديسمبر ١٩٦٨

١٠ ب جلد ٢ ص ٩٧

بسم الله الرحمن الرحيم

قُبْحَةُ الرَّاءِ

٩٤، ٩٦ صفحة

۱. نام دانشجو: _____
نام خانوادگی: _____

وہ تصدیق ہے :

١٢ حبيب د دوستي د عشق د
وکتی د عشق د ساحې د
د عشق د ساحې د ساحې د

وکتی د عشق د ساحې د
د عشق د ساحې د ساحې د
د عشق د ساحې د ساحې د

قائمة المراجع

في صفحة ٦٩

۱۳. $\frac{1}{x^2} = x^{-2}$ $\frac{d}{dx} x^{-2} = -2x^{-3} = -\frac{2}{x^3}$

عسى دكتيرة بعدد وفي عدد سبعة يرفع

قائمة للام

في صفحة ٤٢

١٤ في عدد من عدد من عدد
١٥ في عدد من عدد من عدد
١٦ في عدد من عدد من عدد

قائمة الميم

في صفحة ٤٢

١٦ في عدد من عدد من عدد
١٧ في عدد من عدد من عدد
١٨ في عدد من عدد من عدد

قائمة لول

في صفحة ٦٩

١٧ في عدد من عدد من عدد
١٨ في عدد من عدد من عدد
١٩ في عدد من عدد من عدد

في صفحة ٩٩

١٨ في عدد من عدد من عدد
١٩ في عدد من عدد من عدد
٢٠ في عدد من عدد من عدد

في صفحة ٩٩، ٩٢

٩ في عدد من عدد من عدد
١٠ في عدد من عدد من عدد
١١ في عدد من عدد من عدد

قائمة هاء

في صفحة ٣٥

٢٠ في عدد من عدد من عدد
٢١ في عدد من عدد من عدد
٢٢ في عدد من عدد من عدد

وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسَافِرُونَ فِي الْأَرْضِ فَلَمَّا أَهْلَكْنَا ذَلِكَ الْقَوْمَ جَعَلْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسَافِرُونَ فِي الْأَرْضِ

في صفحة ٣٦

فَأَحَدُ الْقَوْمِ نَصِيبًا مِمَّا كَسَبُوا تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُفِخُ فِي عَصْفِهَا الْمُقْبِلِينَ وَأُولَئِكَ فِيهَا مُبَدَّلُونَ

في صفحة ٧٣

٢١ عَمَّا يَتَذَكَّرُ فِي حَمْدِهِمْ يَوْمَ يُخَالَفُ عَنْ يَمِينِهِمْ قَوْمًا قَالَتْ هِيَ مَدْيَنُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَانُوا لَا يُفْقَهُونَ إِشْرَاقَ الشَّمْسِ وَجَعَلْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسَافِرُونَ فِي الْأَرْضِ

في صفحة ٧٤

بِهِمْ عَمَّا يُخَالَفُ عَنْ يَمِينِهِمْ قَوْمًا قَالَتْ هِيَ مَدْيَنُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَانُوا لَا يُفْقَهُونَ إِشْرَاقَ الشَّمْسِ وَجَعَلْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسَافِرُونَ فِي الْأَرْضِ

في صفحة ٣١

٢٢- نَوَّابَ هَذَا الشَّعْبِ صَفُّوْا حَتَّىٰ يَخْرُجُوا مِنْهَا مَا يَخْرُجُونَ مِنْهَا وَمَا يَخْرُجُونَ مِنْهَا

فی صفحه ۳۲

و بحقیقتی احدی حتی نامی
 و شعب سکر خود شهر من مصطفی
 من کید شعبه معتمد فی حیره
 و ن احیی شعبه من عهده

فی صفحه ۵۵

و طبعی عدس و نهاده
 و لغت عدس و نهاده



سابعاً: فهرس المصادر والمراجع

- حمد عصبة لله (قاموس سيمي اصبعه سنة ٩٨٠ هـ)
 (القاموس الإسلامي) طبعة السهر سنة (٩٦٣ م)
 - أحمد فتحي مرسي (المستشار): (من العبد ما حمله سيد لاسد) مجلة
 سنة ٩٨٩ هـ (سنة ١٩٨٩ م)
 دوار لاسر (شرب من عمر ابو مرون لور سدر سدر) سنة (١٩٣٢ م)
 دوق شادي (دكتور) (خلافة لاسمية سنة سنهوري) - مجلة هيئة فصيا
 سنة ٩٨٩ هـ (سنة ١٩٨٩ م)
 خرحا (لشريف) (عريف) صعد سدره سنة (١٩٣٨ م)
 حسن محبت محمد سيمي (مستشار) (التيه لاسد دكتور عبد سري سيمي) -
 مجلة هيئة فصيا سنة ٩٨٩ هـ (سنة ١٩٨٩ م)
 حفي محمود سري (مستشار) (كلمه سري) مجلة هيئة فصيا سنة ٩٨٩ هـ
 سنة (١٩١٩ م)
 ركي ميه من (لأسد) سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري
 سنة ٩٨٩ هـ (سنة ١٩٨٩ م)
 - سركس (يوسف سري) (معجم المصنوع العربيه سري سري سري سري سري
 سنة (١٩٢٨ م)
 سلامة مرسي (سري واحد) طبعه سري سنة (٩٢٩ هـ)
 سيمي (دكتور عبد سري) (لوري الشحيه) - مذكرات سري سري سري
 سنة ٩٨٩ هـ (سنة ١٩٨٩ م)
 سيمي (دكتور عبد سري) (لوري الشحيه) - مذكرات سري سري سري
 سنة ٩٨٨ هـ (سنة ١٩٨٨ م)
 (فقه الخلافة وتطورها لتصبح عصبة أمم شرقية)
 سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري
 سنة ٩٨٩ هـ (سنة ١٩٨٩ م)
 (مصادر الحق في الفقه الإسلامي) طبعة القاهرة
 سنة (١٩٦٧ م)

- (الدين والدولة في الإسلام) مجلة المحاماة الشرعية -
سنة (١٩٢٩ م).
- (تطور لائحة ترتيب المحاكم الشرعية - مجلة المحاماة
الشرعية) - سنة (١٩٢٩ م).
- (الإسلام والشرق) صحيفة السياسة الأسبوعية -
أكتوبر - سنة (١٩٣٢ م).
- (تقرير عن المؤتمر الدولي الأول للقانون المقارن -
بلاهاي) - سنة (١٩٣٢ م).
- (وجوب تنقيح القانون المدني المصري وعلى
أي أساس يكون التنقيح) - سنة (١٩٣٢ م).
- (نبي المسلمين والعرب) - مجلة الذكري - بغداد
- سنة (١٩٣٦ م).
- (الإمبراطورية العربية التي نشر بها) -
مجلة الرابطة العربية - القاهرة - سنة (١٩٣٦ م).
- (من مجلة الأحكام العدلية إلى القانون المدني
العراقي) - بغداد - سنة (١٩٣٦ م).
- (مشروع تنقيح القانون المدني) - القاهرة -
سنة (١٩٤٢ م).
- (وصية غير المسلم) - مذكرة مقدمة إلى محكمة
النقض - القاهرة - سنة (١٩٤٢ م).
- (نموذج لتقنين الشريعة الإسلامية) - في القانون
المدني العراقي.
- (القانون المدني العربي) - سنة (١٩٥٣ م).
- عيد الياسط جيمي (دكتور): (عيد الرزاق السنيوري: الرجل الذي فقدناه) -
مجلة هيئة قضايا الدولة - يونية سنة (١٩٨٩ م).
- عيد الله النديم: (مجلة الأستاذ) سنة (١٨٩٢ م).

- عبد الوهاب الكبيالي (محرر - دكتور): (موسوعة السياسة) طبعة بيروت - سنة (١٩٨١م).
- عثمان حسين عبد الله (المستشار): (الفتية الرائد والمرشع العظيم) مجلة هيئة قضايا الدولة - يونية سنة (١٩٨٩م).
- :(السنهوري ونظرته إلى الإسلام والشرعة) مجلة هيئة قضايا الدولة - يونية سنة (١٩٨٩م).
- مجلة هيئة قضايا الدولة: (السنهوري القاضي العادل) - يونية سنة (١٩٨٩م).
- محمد زكي عبد البر (دكتور): (أستاذنا السنهوري والشرعة الإسلامية - معهد الفقه الإسلامي القارن) مجلة هيئة قضايا الدولة - يونية سنة (١٩٨٩م).
- محمد عزيز أباطة باشا (الشاعر): (قصيدة في تأييد السنهوري) مجلة هيئة قضايا الدولة - يونية سنة (١٩٨٩م).
- محمد عمارة (دكتور): (الإسلام بين التنوير والتزوير) طبعة القاهرة - سنة (١٩٩٥م).
- محمد مختار باشا المصري: (التوقيعات الإلهامية في مقارنة التواريخ) - دراسة وتحقيق: د. محمد عمارة. - طبعة بيروت سنة (١٩٨٠م).
- محمد مصطفى القلبي (دكتور): (تأيين الدكتور السنهوري) - مجلة هيئة قضايا الدولة - يونية سنة (١٩٨٩م).
- مصطفى الفقي (المستشار): (السيرة الذاتية للدكتور السنهوري) مجلة هيئة قضايا الدولة - يونية سنة (١٩٨٩م).
- نادية السنهوري (دكتورة): (احتفال السنهوري بأعياد ميلاده) مجلة هيئة قضايا الدولة - يونية سنة (١٩٨٩م).
- :(ذكريات أبي ومذكراته الشخصية) - تقديم لأوراقه الشخصية - القاهرة - سنة (١٩٨٨م).
- يونان ليسب رزق (دكتور): (تاريخ الوزارات المصرية) طبعة القاهرة - سنة (١٩٧٥م).

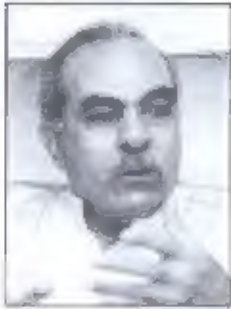
رقم الإبداع

٢٠٠٨/٢٤١٧٧

I. S. B. N الترقيم الدولي

977 - 342 - 690 - 4

السيرة الذاتية للمؤلف



« الدكتور / محمد عمارة.

« مفكر بارز وأكبر الحركة الفكرية المعاصرة

ونقذ إلى أعماقها.

« ولد بمصر سنة (١٣٤٩ هـ - ١٩٣١ م).

« درس بالأزهر تسع سنوات حتى نهاية المرحلة الثانوية ثم

في كلية دار العلوم جامعة القاهرة ومنها نال درجة الليسانس في اللغة العربية والعلوم الإسلامية.

« ألجز دراساته العليا بكلية دار العلوم في الفلسفة الإسلامية، وكانت أطروحته للماجستير عن (المعتزلة ومشكلة الحرية الإنسانية)، أما موضوع الدكتوراه فكان عن (الإسلام وفلسفة الحكم).

« متفرغ للعمل الفكري، قدم للمكتبة العربية الإسلامية أكثر من ١٠٠ كتاب ما بين تأليف وتحقيق لتراثنا القديم منه والحديث وتبرز في أعماله الفكرية اهتماماته بقضايا الفكر الإسلامي المتنوعة قديمها وحديثها، وكذلك قضايا التراث الفكري والفلسفي والحضاري في محاولة جادة للإسهام في صياغة المشروع الحضاري العربي الإسلامي البديل عن مشروع التغريب، كما تتميز كتاباته بالنظرة النقدية لتراث حقبة التراجع والجمود في تاريخنا الحضاري، وقراءة جديدة لأصولنا الفكرية في ضوء متغيرات العصر، وبمنطلق الأصالة الإسلامية المعاصرة المتميزة.

« من أهم كتبه: الأعمال الكاملة لرواد عصر النهضة؛ الطهطاوي والأفغاني ومحمد عبده والكواكبي، كما كتب في (الصحوة الإسلامية والتحديات الحضارية) و (الإسلام وحقوق الإنسان) و (الغزو الفكري وهم أم حقيقة) و (الطريق إلى اليقظة الإسلامية) و (العلمانية ونهضتنا الحديثة) و (الإسلام والمستقبل) و (الاستقلال الحضاري).

الكتاب في سُطُور

جاءت عظمة السنيهوري لتجمل منه إمامًا في فقه الشريعة الإسلامية، وفي فقه القانون الحديث معًا.. ثم صعدت به هذه العظمة إلى العمل على أن تكون الشريعة الإسلامية هي المصدر الأول والوحيد للقانون الحديث.. فكان له موقع الإمامة والريادة في نيار الإحياء الإسلامي، والتقدم والتهوض بالإسلام، فهو صاحب عبقرية فذة وجامعة بين إمام الفقه وفقه القانون، فبالإضافة إلى جهوده في القانون المدني الحديث في مصر وسوريا والعراق وليبيا والكويت... وغيرها، قام بوصل القانون الحديث بالفقه الإسلامي والشريعة الإسلامية. فبقدم الكتاب الصفحات والأفكار والدراسات التي كتبها السنيهوري عن المدينة الإسلامية.. والشريعة الإسلامية.. والفقه الإسلامي.. وعلاقة الدين بالدولة في الإسلام، وفقه الخلافة الإسلامية.. ومصادر الحق في الشريعة الإسلامية.. ووصله القانون المدني والشريعة الإسلامية والفقه الإسلامي. وبذلك تتجلى عظمة السنيهوري بأشأ: الإمام الخامس في الفقه الإسلامي كما هو الفقه الفذ في القانون المدني الحديث.



الناشر

دار الإسلام للنشر والتوزيع

القاهرة - مصر - شارع الأهرام - من.ب. 111 القومية
هاتف: 236-235 - 236-235 - 236-235 - 236-235

فاكس: 236-235 (٥ خطوط)

الإلكترونية - هاتف: 236-235 فاكس: 236-235 (٥ خطوط)

www.dar-alsalam.com info@dar-alsalam.com

ISBN: 977-142-640-



9 789773 142690